







إِلَى الْبَيْنِ عِنْدَ اللَّهِ سَلَامٌ

بِحَمْدِ اللَّهِ الْمَلِكِ الْعَلَامِ كَدَرِينَ أَيَّامِ بَرَكَةِ الْقِيَامِ  
رِسَالَهُ هِدَايَةِ أَضْمَامٍ مُفِيدَةٍ خَاصَّةٍ وَحَامِ

مَوْسُومٍ

شِيرَعَةُ الْإِسْلَامِ

تَأليفه فضل محمد جناب المولوي السيد محمد صنادام متقلاً  
ولد سرکار شریعت دار آقا نجم السعید العلماء دام ظلہ العالی  
بانتہام ماحضر الرحمن سید ذہب الحسن مالک مطبع

مطبع نور المطبعین کفمنوہ مطبع بیوع کرڑ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالْعَالَمِينَ وَالْعَقْلُ وَالْعِلْمُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ  
جو شخص عقل و فہم کہتا ہے وہ بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ اس دنیا میں ایک وقت کا  
نام و نشان بھی نہ تھا پھر کسی با اثر فوت نے اُسکو عدم کے پردے سے نکال کر  
ہستی کے لباس سے آراستہ کر دیا۔

اور یقینی بات ہے کہ یہ کام خود اُسکا نہیں ہے اسلئے کہ بحالت عدم کسی میں  
کسی طرح کی قدرت نہیں ہوتی اور وجود کی حالت میں اپنی ذات کو موجود  
کرنا بے معنی ہے اور اسی کو تحصیل حاصل کہتے ہیں جو محال ہے۔

اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اسکا وجود کسی دوسرے کی تاثیر سے ہوا ہے  
پھر وہ مؤثر (اثر کرنے والا) اگر اسی کے مثل ہے یعنی وہ بھی کسی دوسرے کے  
اثر سے پیدا ہوا ہے تو اُسکے وجود میں بھی یہی کلام ہوگا یہاں تک کہ بالآخر  
ماننا پڑے گا کہ اسکی ذات کے علاوہ اور مغائر اُس سے بالاتر کوئی مافوق  
العادة چیز ہے جسے اُس شخص کو معدوم سے موجود کیا۔

اس حد تک پہنچ کر اُس وجود میں لانے (پیدا کرنے) والی چیز کی تشخیص میں

اختلاف پڑ گیا کہ وہ کیا ہے۔

کسی نے کہا کہ وہ نیچر (طبیعت) ہے کوئی کہتا ہے کہ دہر ہے کوئی کہتا ہے کہ مادہ ہے جو سب میں پایا جاتا ہے۔ کسی نے دو چیزوں کو خالق مانا اور کسی نے تین چیزوں کو کسی نے اس سے بھی زیادہ کو۔ کوئی قائل ہوا کہ ایک ایسی ذات ہے جو ان سب سے منزہ و مبرا ہے اور تمام کمالات اُس میں پائے جاتے ہیں اور حملہ نقائص سے بری ہے اور وہ ایسا صاحب قدرت و اختیار ہے جسے مادہ کو بھی پیدا کیا ہے اور نیچر (طبیعت) کو بھی پیدا کیا ہے وہی دہر کا خالق ہے۔ وہ قدیم بالذات ہو۔ کسی کو اُس کے قدم میں شرکت نہیں۔ وہ وحدہ لا شریک (اکیلا) ہے۔ وہ قادر ہے جسکی قدرت سے کوئی مقدور چیز خارج نہیں اور نام پاک اُس کا اللہ ہے۔

خلاصہ یہ کہ جو لوگ نیچر (طبیعت) یا مادہ کو خالق عالم سمجھے وہ نیکو معبود سمجھتے ہیں نہ کسی کی عبادت و اطاعت کے قائل ہیں۔

جنھوں نے واجب الوجود ذات کو خالق عالم مانا خواہ تنہا خواہ اُس کے ساتھ کسی کو شریک مان کر وہ لوگ اہل مذہب کہے جاتے ہیں۔ اُن میں کا ہر ایک فرقہ ایک خاص عقیدے کا اعتقاد رکھنے والا اور ایک خاص طرح کی عبادت کا پابند اور ایک خاص شریعت کا پیرو ہے اور ہر ایک فرقے کا ایک خاص نام ہے۔

سب سے پہلے ہمیں یہ مرحلہ طے کرنا ہوگا کہ عقل کے نزدیک مذہب کی پابندی میں نجات کی توقع ہے یا مذہبی قیود سے آزاد رہنے میں؟

ہلکے غور کرنے سے صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ جب تک کسی قوم کے لیے کوئی بادشاہ اور قانون سیاسی نہ ہو (جو اُسے مفاسد سے بچاتا رہے اور مصالح کا پابند رکھے) اُس وقت تک وہ قوم امن و امان کے ساتھ زندگی بسر نہیں کر سکتی اور اُسکے مال و جان و آبرو خطرے سے محفوظ نہیں رہ سکتی۔

لیکن اس انتظام کا اثر مخفی امور تک نہیں پہنچتا مثل اسکے کہ کوئی چھپا کر کسی کو قتل کر ڈالے یا کسی کا مال چور لے یا کسی کی ناموس کی پردہ دری کرے یا دیگر جبرائیم قانونی کو کسی مکان میں بند ہو کر بجالائے تو بادشاہ و قانون اُسکے حق میں سب بیکار ہو گیا اور حقیقی امن و امان حاصل نہ ہوئی۔ لہذا عقل و اہل عقل کے نزدیک ایک ایسے سلطنتی نظام کی ضرورت لازم ہوئی جس کا اثر ظاہر و باطن دونوں پر پڑے اور اُسکی مہیت خلوت و تنہائی میں بھی اُسی طرح ہو جس طرح ظاہری مقامات میں ہوتی ہے بلکہ کبھی زیادہ۔ اور اس نظام (قانون) کے مالک و مدبر کو ہر طرح کی جزا اور سزا پر اقتدار اور ہر جزئی و کلی امور کے اسرار پر واقف تسلیم کیا جائے۔ یہ امور بغیر مذہب کی پابندی کے حاصل نہیں ہو سکتے۔

انسان کو جس طرح ارتکاب جرائم کے وقت قانون سلطنت ظاہری امور میں روکتا ہے اُسی طرح پابند مذہب کو ظاہری و باطنی جرائم کے ارتکاب سے مذہبی قانون منع رہتا ہے۔

جو مذہب کا پابند نہیں نہ اُسکے افعال پر اعتماد ہو سکتا ہے نہ معاملات پر اسکے وثوق۔

بعض مذہبی پابندی کے نہ تو نسب محفوظ رہ سکتا ہے نہ رشتہ قرابت نہ محبت پر بھروسہ نہ دشمنی کا اعتبار ہو سکتا ہے نہ پادشاہ مطلق ہو سکتا ہے نہ رعیت اگر اب بھی مذہبی پابندی کی خوبی میں شک رہ گیا ہو تو ایک ولی خدا جامع امور حکیمہ کا قول ملاحظہ ہو جو ایک دہریے سے ارشاد ہوا ہے جسکا حاصل یہ ہے کہ اے دہریے اگر تیرا قول صحیح ہے اور معبود و عبادت جزا و سزا حشر و نشر جنت و نار کچھ نہیں ہے تو ہیقدر فرق ہوگا کہ ہماری زحمت مذہبی پابندی کی فضول و بیکار ہوگی اور بعد موت ہم اور تم دونوں نابود و فنا ہو کر مساوی ہو جائیں گے لیکن اگر ہمارا قول صحیح ہے اور امور مذکورہ واقعی ہیں تو بتا کہ تیرا کیا انجام ہوگا۔

نتیجہ یہ ہے کہ پابندی مذہب میں کچھ زحمت تو ضرور ہے اور راحت و آزادی میں کچھ خلل بھی ضرور پڑتا ہے لیکن بہت بڑے ضرر مظنون سے تحفظ ہے اور لا مذہبی میں خطرہ موجود ہے اور عقل سلیم بتاتی ہے کہ ہر ضرر مظنون سے تحفظ واجب و لازم ہے لہذا ثابت ہوا کہ لا مذہبی قبیح ہے اور اس میں ضرر ہے جس سے بچنا عقلاً واجب و لازم ہے۔

جب مذہب کی خوبی عقل سے ثابت ہو گئی تو ایک دوسرا مرحلہ عظیم پیش آتا ہے کہ دنیا میں مذہب بکثرت ہیں اور ہر صاحب مذہب اپنے ہی مذہب کو صحیح کہتا ہے اور دوسروں کو باطل۔

پس مذہب اختیار کرنے کے بعد بھی یہ اشتباہ ہوتا ہے کہ شاید کوئی دوسرا مذہب صحیح ہو اور جسکا میں پابند ہوں یہ باطل ہو اور مواخذے کا



اندیشہ بدستور قائم رہتا ہے۔

اس کھٹکے کے دور کرنے کا عمدہ طریقہ یہ ہے کہ ہر مذہب کے کچھ اصول ہوتے ہیں جن پر اسکا دار و مدار ہوتا ہے اور کچھ فروع ہوتے ہیں جو اصول کے تسلیم کرنے کے بعد قابل عمل ہوتے ہیں۔ اُن اصول کو عقل کی میزان میں جانچ لینا چاہیے اور جس مذہب کے اصول اس ترازو میں پورے اُتریں اور سنجیدہ اور بے عیب نظر آئیں اُسی کو حق مانا جائے اسکے بعد فروع میں چون و چرا کرنا بالکل لغو اور فضول رہ جائے گا اور اُن سب کو بغیر حجت و دلائل کے مان لینا پڑے گا۔

## اسلام اور دیگر مذاہب کے اصول کا مقابلہ

اسوقت ہم اسلام کو ایک جانب رکھتے ہیں اور دیگر مذاہب عالم کو ایک جانب اور اسلام کے اصول کو میزان عقل میں بمقابلہ دیگر مذاہب کے جانچنے اور اصول اسلام کو بموجب طریقہ فرقہ امامیہ تحریر کرتے ہیں اسلئے کہ دوسرے اسلامی فرقوں کا طریقہ اس باب میں صاف نہیں جیسا کہ آئندہ وضع ہوگا پھر سب کے مقدم خالق و معبود کے اعتقاد پر نظر ڈالتے ہیں اور اُن کی ذات و صفات کی تحقیق کرتے ہیں اسلام کا عقیدہ یہ ہے کہ عالم کے لیے اُسکا پیدا کرنے والا ضروری ہے کہ تمام کائنات کی خلقت اُسی کی طرف منسوب ہو اور صنائع و بدائع حکمت تناسب ترتیب تالیف سے پورا پتہ ملتا ہے کہ دنیا کی پیدائش بخت و اتفاق سے نہیں ہوئی اور نہ یہ لاشعور طبیعت کا نتیجہ ہے بلکہ ایسی کسی معجزہ

ذات کی قدرت کا نمونہ اور اثر ہے جو واجب الوجود ہے اور جب تک ایسی ذات موجود نہ ہو کوئی چیز وجود میں نہیں آسکتی۔ پس دنیا میں ہزار ہا چیزیں جب موجود ہیں تو ثابت ہوا کہ انکا پیدا کرنے والا بھی ضرور موجود ہے جسے اپنی قدرت کا ملہ سے سارے جہان کو پیدا کیا ہے۔

نیز اسلام کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ وہ خالق وحدہ لا شریک ذات ہے جو جمیع کمالات سے متصف اور جملہ فسح امور سے منزہ ہے۔ جسم اور لوازم جسم سے مبرا ہے۔ عالم۔ قادر۔ حکیم۔ صادق۔ حی۔ قدیم ہے۔

دیگر مذاہب میں بعض تو اس عقیدے کو مانتے ہیں اور بعض اختلاف رکھتے ہیں اسطرح کہ کوئی تو خدا کو جسمانی صفتوں سے متصف مانتا ہے اور کوئی اُسکو چند فردوں کا مجموعہ قرار دیتا ہے اور کوئی حصولِ کافل ہے۔ ہر قول کی تردید کے لیے ایک مبسوط کتاب کی ضرورت ہے لہذا ہم توحید کی دلیل پر اکتفا کرتے ہیں جس سے دیگر اقوال خود ہی طہل ہو جائیں گے۔

خالق عالم کا قدیم بالذات اور واجب الوجود ہونا ضروری ہے ورنہ دوسرا خالق ماننا پڑے گا اور قدیم بالذات اور واجب الوجود بالذات ایک سے زائد ممکن نہیں بلکہ عقلاً محال ہے۔ اس لیے اگر معبود و خالق عالم ایک سے زیادہ ہوں تو لازم ہے کہ ہر ایک ان میں سے ہر جہت سے کامل ہو اور اس صورت میں ایک دوسرے کا تحت حکم ہوگا یا نہ ہوگا۔ پہلی صورت

۱۲ کسی چیز کا کسی چیز میں سما جانا

میں دوسرا (ماتحت) خدائی کے قابل وہ ہے گا کیونکہ دوسرے کا ماتحت بننا نقص اور عجز ہے۔

دوسری صورت میں پہلے کی قدر عام نہوگی کیونکہ اسکو دوسرے پر قدرت حاصل نہیں ہے لہذا اب یہ خدائی کی قابلیت سے خارج ہو جائے گا۔ اور اگر دونوں مشورہ باہمی خلق و ایجاد کریں گے تو دونوں میں ہر ایک دوسرے کا محتاج ہو جائے گا۔ اور دونوں خدائی کے لائق نہ رہیں گے۔ اور اگر دونوں کے لیے جدا جدا سلطنت و جہانداری فرض کیا جائے تو ہم درپست کریں گے کہ ایک کے ارادے کو دوسرا روک سکتا ہے یا نہیں اگر روک سکتا ہے تو دوسرا مغلوب ٹھہرے گا (جسکا ارادہ روک دیا گیا) اور اگر نہیں روک سکتا تو پہلا عاجز ٹھہرے گا۔ اور اگر یہ فرض کیا جائے کہ دونوں میں اختلاف کا مادہ نہیں اور انہیں سے کوئی دوسرے کی مخالفت کر بھی نہیں سکتا اور ایک جو کچھ کرتا ہے وہی دوسرا کرتا ہے تو دونوں عاجز ٹھہریں گے اور خدائی کے لائق کوئی نہ رہے گا۔

لہذا وہ کل مذاہب باطل ہو گئے جو ایک کے زائد خالق عالم تسلیم کرتے ہیں اور ثابت ہو کہ خالق عالم ضرور قدیم بالذات واجب الوجود ہے جو وحدہ لا شریک ہو۔

## صفات خدا کا بیان

(خدا کی صفات مقدسہ و قسم کی ہیں۔ ثبوتیہ اور سلبیہ)

**صفات ثبوتیہ** وہ صفتیں ہیں جنکے ساتھ خدا کی ذات کا موصوف ہونا لازم و ضروری ہے اور انکی ضد کا اُٹھنا یا احسانا

محال ہے اور یہ صفتیں خدا کی عین ذات ہیں -

اول علم - چونکہ بے علی عیب اور نقص ہے اور خدا کی ذات کو ہر عیب سے بری ہونا لازم ہے لہذا اسلم ہوا کہ خدا عالم ہی - عالم کی ہر چیز خواہ ظاہر ہو یا مخفی - جزئی ہو یا کلی خدا کا علم سب کو محیط ہے - اُسکے عالم ہونیکی ایک یہ بھی دلیل ہے کہ اُسنے ایسی چیزیں خلق فرمائیں جنکے عجائب و غرائب صنائع و بدائع میں تمام عالم حیران ہے مثل زمین و آسمان - انسان - حیوان - درخت - بہار - دریا - رات - دن - چاند - سورج کے اور انہیں صنعتیں اور مضبوط حکمتیں صرف کی ہیں وہ بغیر علم کے وجود میں نہیں آسکتیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا ضرور عالم ہے -

جن چیزوں کو لوگ آنکھ سے دیکھ کر معلوم کرتے ہیں خدا کو بغیر آنکھ کے انکا علم حاصل ہے اسی وجہ سے اُسکو بصیر کہتے ہیں اور جن چیزوں کا علم لوگوں کو کان کے ذریعہ سے حاصل ہوتا ہے خدا کو بغیر کان کے اُنکا علم ہے اور اسی وجہ سے اُسکو سمیع کہتے ہیں اور جن چیزوں کو لوگ حواس کے ذریعہ سے جانتے ہیں خدا کو بغیر حواس کے اُنکا علم ہے اور اس وجہ سے اُسکو مدبر کہتے ہیں -

اور چونکہ خدا ہر چیز کی مصلحت اور اُسکے فائدے یا اُنکی مضرت اور مفسدہ کا علم رکھتا ہے اور مصلحت والی چیز کو ایجاد فرماتا ہے اور مفسدے والی چیز کی

ایجاد کو ترک کرتا ہے لہذا اس علم خاص کے لحاظ سے اُو مرتبہ اور کارہ کہتے ہیں اس بنا پر ارادہ اور کراہت خدا کے علم کی ایک قسم ہے۔ اور بعضوں نے مرید کے یہ معنی کہے ہیں کہ وہ بندوں سے نیک کام عمل میں آنا پسند کرتا ہے اور اُس سے راضی ہوتا ہے اور کارہ کے یہ معنی کہے ہیں کہ وہ بندوں سے نافرمانی اور بُرے کام وقوع میں آنا نا پسند کرتا ہے اور اُس سے ناراض ہوتا ہے لہذا یہ صفت علم کی صفت کے علاوہ ہوئی۔

دوسرے قدرت۔ چونکہ عاجزی نقص ہے اور نقص واجب الوجود کی شان کے خلاف ہے اس لیے ثابت ہوا کہ خدا قادر و مختار ہے یعنی خدا نہ کسی کام کے کرنے میں مجبور ہے نہ نکر نے میں اور وہ ایسا نہیں ہو جیسے آفتاب یا آگ جن کا کام چمکنا یا جلادینا ہے اور اسکے خلاف اثر انکی ذات سے بغیر کسی دوسری قوت کے واقع نہیں ہو سکتا۔ خدا اس تمام عالم کو ایک آن میں فنا کر سکتا ہے اور ایسے ایسے ہزار عالم نئے پیدا کر سکتا ہو البتہ جن چیزوں میں خود ہی قابلیت نہیں کہ کوئی قدرت اُن سے متعلق ہو وہ اس حکم سے خارج ہونگے اور اس میں قدرت کا قصور نہیں ان چیزوں کی ذات کا قصور ہے اور مراد اس سے وہ چیزیں ہیں عقلاً محال ہیں جس طرح دو نقیضوں کا باہم جمع ہو جانا یا دونوں کا برطرف ہو جانا مثلاً ایک شی ایک ہی وقت میں موجود بھی ہو اور معدوم بھی یا نہ موجود ہو نہ معدوم ہو۔ البتہ وہ چیزیں جو انسانی طاقت سے بحسب عادت خارج ہیں اور مطلق قدرت سے خارج نہیں ہیں اُن پر خدا کی قدرت ضرور شامل ہے جس طرح پانی کا پتھر

ہو جانا مٹی کا لکڑی بن جانا۔ درخت کا گویا ہونا۔ سنگریزے کا سونا ہو جانا  
ایک ساعت میں ہزار کوس کی راہ طے کرنا اور یہی وہ چیزیں ہیں جسے  
معجزے کا تعلق ہوتا ہے۔ بعض نا فہم محال عقلی اور محال عادی میں فرق  
نہیں کرتے اور معجزے کا انکار کر دیتے ہیں۔

باقی رہے وہ امور جو عقل کے نزدیک قبیح ہیں یا انہیں شر فساد ہے  
پس وہ سب خدا کی قدرت کے تحت میں ہیں اور وہ قادر ہے کہ انہیں  
بجلا لائے لیکن چونکہ وہ حکیم ہے اور قبیح کا بجالانا اس کی شان حکمت کے  
خلاف ہوا اسلئے عمل میں نہیں لاتا بلکہ بوجہ مذکور خداے حکیم سے انکا صدور  
محال ہے۔ اور چونکہ خداوند عالم اس بات پر بھی قدرت رکھتا ہے جس  
چیز میں چاہے گویائی پیدا کر دے اور اُس میں سے ایسا کلام سُنا جائے  
جو معانی مقصودہ پر دلالت کرے اس قدرت کے سبب خدا کو مستحکم کہتے ہیں  
تیسرے حیات۔ چونکہ علم و قدرت کے لیے حیات لازم ہے جب تک  
کوئی زندہ نہ ہو نہ عالم ہو سکتا ہے نہ قادر اور خدا کا عالم وقادر ہونا ثابت  
ہو چکا لہذا ثابت ہوا کہ خدا حی اور زندہ ہے۔

چوتھے صدق۔ چونکہ جھوٹ بولنا قبیح ہے اور بُرے کام کا خدا سے صدا  
ہونا محال ہے لہذا مسلم ہوا کہ وہ صادق (سچا) ہے۔

پانچویں قیوم۔ چونکہ خدا واجب الوجود ہے اور اُس پر فنا و عدم جائز نہیں  
لہذا ثابت ہوا کہ وہ قدیم ہے یعنی ہمیشہ عدم اور فنا سے محفوظ ہے وہ ہمیشہ  
ہے اور ہمیشہ رہے گا اور اُس کو ازلی اور ابدی اور سرمدی اور

باقی بھی کہتے ہیں۔ ان صفات کو صفات ثبوتیہ بھی کہتے ہیں اور صفات حقیقیہ بھی اور یہی عین ذات ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ ذات ہی ذات ہے ذات کے سوا کچھ نہیں ہے مثلاً اسکے علم کی یہ حالت نہیں کہ ذات بغیر علم کے جدا ہوا اور اس میں علم کا اضافہ ہوا جو سطح آدمی ایک وقت جاہل ہوتا ہے پھر تسلیم پا کر عالم ہو جاتا ہے بلکہ اس کی ذات جمیع کمالات کی جامع ہے اور علم و قدرت وغیرہ اسکے لیے ہمیشہ ثابت ہیں پس اسی ذات کو بلحاظ علم کے جو اس کی ذات سے کبھی جدا نہیں عالم کہتے ہیں اور بلحاظ قدرت جو اس کی ذات کو ہمیشہ حاصل ہے قادر۔ اور یہ سب بتبیرات ہیں ورنہ وہاں درحقیقت ذات ہی ذات ہے جو ہر طرح کامل ہے۔

صفات اضافیہ صفات ثبوتیہ کے علاوہ باری تعالیٰ کی کچھ وہ صفتیں ہیں جو صفات ثبوتیہ سے پیدا ہوتی ہیں اور ان پر متفرع ہیں جس طرح رحمن۔ رحیم۔ معطی۔ واہب۔ منعم۔ خالق۔ رازق اور میت و محی وغیرہ کے ان صفات کا ہر وقت اور ہر آن خدا کی ذات میں پایا جانا ضروری نہیں اسکے علاوہ ہر فعل نیک کے لحاظ سے ایک صفت خدا کی قرار دی جاسکتی ہو لیکن اگر اس میں پہلو منقصت کا ہو یا قرآن و حدیث میں وارد نہ ہو تو خدا کی طرف نسبت نہیں دیکھتے۔ سطح عاقل۔ زکی۔ سخی یا ماکر مستہزی۔ اور اسماء الہیہ میں انھیں ناموں پر اقتصار کرنا چاہیے جو اسکے لیے قرآن و حدیث میں وارد ہو گئے ہیں اور انھیں اسماء حسنی کہتے ہیں مگر ان کی تعداد میں اختلاف ہو۔

**صفات سلیمہ** | وہ صفتیں ہیں جو خدا کی ذات کے لیے جائز نہیں ہیں بلکہ محال ہیں اور یہ وہ صفتیں ہیں جنہیں خدا کے لیے نقص یا عجز یا عیب لازم آتا ہے اس بنا پر ثابت ہو کہ خدا مرکب نہیں نہ ذہنی یا جزا اُسکے لیے نہ خارجی۔ نہ وہ کسی اور مرکب کا جز ہے اس لیے کہ ترکیب و ترکب کے لیے احتیاج لازم ہے اور خدا کی ذات اس سے بری ہے۔ خداے تعالیٰ جسم بھی نہیں ہے اس لیے کہ جسم کے لیے حادث ہونا لازم ہے اور خدا قدیم ہو اور جب جسم نہیں تو جسمانی چیزیں اور اجزاء جسمانی بھی اُسکے لیے نہیں ہو سکتے۔ خداے تعالیٰ جو ہر یا عرض بھی نہیں اس لیے کہ یہ ممکنات کی قسمیں ہیں اور وہ واجب الوجود ہے۔ خداے تعالیٰ کے لیے کوئی مکان بھی نہیں ہو سکتا ورنہ احتیاج لازم آئے گی اور نہ وہ زمان کا محتاج ہے نہ اُسکے لیے جہت ہو نہ اس میں کوئی چیز حلول کر سکتی ہے نہ وہ کسی چیز میں حلول کر سکتا ہے نہ وہ کسی دوسری چیز سے مل کر ایک ہو سکتا ہے نہ وہ محل حوادث ہے نہ اُسکے لیے جسمانی لذت یا الم ہے اور نہ جسم کے لوازم اُسکے لیے ہیں۔ پس نہ اُسکے لیے حرکت ہو نہ سکون۔ نہ طول ہے نہ عرض۔ نہ ثقل ہے نہ خفت۔ نہ آج تک اُسے کسی نے آنکھ سے دیکھا ہے نہ دیکھنا اُسکا ممکن ہے۔ نہ آخرت میں اُسے کوئی دیکھے گا بلکہ رویت اُسکی محال ہے اس لیے کہ آنکھ سے وہی چیز دیکھنے میں آتی ہے جو جسم ہو اور خدا جسم نہیں لہذا وہ ہرگز آنکھ سے نظر نہیں آ سکتا لا تدرا لہ الا بصر اس جو قرآن مجید میں اُس سے اس مطلب کی پوری تائید ہوتی ہے۔ جو لوگ مدعی رویت ہیں



وہ زبردست مجازی سے دھوکا کھا رہے ہیں جس سے یقین کرنا یا کامل معرفت کا حاصل ہونا یا آثار قدرت یا نعمت کا ملاحظہ کرنا مراد ہو سکتا ہے۔

جناب امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا ہے  
جس خدا کو میں نے دیکھ نہ لیا ہو اُسکی عبادت کس طرح کر سکتا ہوں۔ یعنی  
جب تک اُسکی معرفت تامہ نہ حاصل کر لی ہو۔ اور چونکہ خدا واجب الوجود  
اور واجب الوجود کو اپنے غیر سے مستغنی ہونا لازم ہے لہذا ثابِت ہوا کہ خدا  
کسی کا محتاج نہیں نہ اپنی ذات کے متعلق نہ صفات کے متعلق اور نہ  
کسی حال میں اُسے احتیاج لاحق ہو سکتی ہے۔

غرض ہر عاقل جب فکر صحیح کے ساتھ غور کرے گا تو اسلام کے اس عقیدے  
کی حقیقت اور اُسکے خلاف کا بطلان اُسپر بخوبی واضح ہو جائے گا۔

## بیان نبوت

اِسکے بعد اعتقاد نبوت ہے۔ ہدایت و نظام عالم کے لیے ایک ایسے  
انسان کا ہونا عقلاً ضروری ہے جو خدا کی طرف سے خاص طور پر حاکم و  
ہادی مقرر ہو کر آئے اور خلق تک خدا کے احکام پہنچائے اور بند و نیکو خدائی  
قانون کا جسکو شریعت کہتے ہیں پابند بنائے اور ہر طرح قابل اطمینان ہو  
گناہوں سے معصوم ہو۔ تمام خلق سے افضل ہو۔ خدا کے اور اُسکے درمیان  
سوائے فرشتے کے کوئی اور واسطہ نہ ہو۔

خواہ اُسکو کتاب عطا ہوئی ہو یا صحیفہ یا بذریعہ ملک اُسکے پاس احکام بھیجے

خدا محتاج نہیں

گئے ہوں۔ خواہ وہ تمام عالم کے لیے بھیجا گیا ہو یا مخصوص مقامات کے لیے۔  
 بہر طور عقل حاکم ہے کہ جب تک ایسا شخص نہ ہوگا تمدن و انتظام نوع انسانی کا  
 درست نہ ہوگا اور یہ بات ظاہر ہے کہ آدمی مدنی الطبع ہے اور جب مختلف قسم  
 کے لوگ جمع ہونگے معاملات پیش آئینگے نزاع و فساد بھی ہوگا اور رفع نزاع  
 کیلئے ایسے حاکم کی بھی ضرورت ہوگی جو منصف و عادل ہو اور انہیں باہم فیصلہ  
 فرمائے اور اسکا فیصلہ خدا کی مرضی کے موافق ہو اور خدا نے بذریعہ وحی اسکو  
 مطلع کیا ہو۔ اگر ایسا شخص نہ ہوگا تو خلق کا انتظام سب خراب رہے گا۔ ایسے  
 ہی شخص کو ہم نبی کہتے ہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ نبی کا بیعنا عقلاً خدا پر واجب ہے  
 منصب نبوت وہی (خدائی عطیہ) ہے اکتسابی نہیں ہے کہ جو چاہے  
 ریاضت و مشق کر کے خود نبی ہو جائے بلکہ نبی کا خدا کی طرف سے منتخب اور  
 معتمد ہونا ضروری ہے۔ اور خدا جسکو مناسب سمجھتا ہے اس جلیل الشان  
 ہمدے کے لیے منتخب فرماتا ہے بندوں کا کام نہیں ہے کہ وہ اپنے لیے  
 کسی کو نبی بنالین اسلئے کہ اہل عالم چونکہ باطنی امور پر اطلاع حاصل نہیں  
 کر سکتے لہذا انکا انتخاب قابل اعتبار نہ ہوگا۔

نبوت ایک ریاست عامہ ہے دین اور دنیا دونوں طرح کے کاموں میں حق خدا  
 کی طرف سے کسی انسان کو دی گئی ہو جسین خدا کے اور اس کے درمیان میں  
 کسی اور انسان کا توسط اور کسی بشر کا درمیان نہ ہو۔

نبی کے ہونے کی ضرورت پر ایک دلیل یہ بھی ہے کہ بندے اپنے مبدؤ سے  
 بہت دوری رکھتے ہیں پس لازم ہوا کہ درمیان میں ایک ایسا واسطہ ہو

جو صورت میں بشر ہو مگر تقدس و پاکیزگی میں درجہ اعلیٰ رکھتا ہو تاکہ دوسری  
جہت کے ذریعہ سے خدا سے مرتبط ہو اور احکام شرع اُدھر سے حاصل کرے  
اور پہلی جہت کے ذریعہ سے بندوں سے مرتبط ہو اور وہ احکام اُن تک  
پہنچائے اور خدا اور بندوں میں اُسکے سبب تعلق و ارتباط مستحکم ہو جائے  
اور چونکہ یہ امر ضروری ہے اسیلئے نبی کا ہونا بھی ضروری ہے۔

## نبی کے فرائض اور نبوت کے فوائد

جو چیزیں ایسی ہیں کہ اُن کی اچھائی بُرائی عقل نہیں سمجھ سکتی اُنکے  
احکام تسلیم کرنا۔

جان عقل اچھائی بُرائی سمجھ لیتی ہے وہاں عقل کی تائید کرنا۔  
جو چیزیں مختلف اوقات میں اچھائی اور بُرائی دونوں کے ساتھ موصوف  
ہوتی ہیں اُنکے مواقع بتانا مضر اور نفع چیزوں کی تفصیل کرنا۔

نوع انسانی کی حفاظت کے لیے معاملات کے طریقے اور انتظام خانہ اور  
انتظام شہر اور انتظام ملک کے قواعد تسلیم کرنا۔

امت کو انکی قابلیت کے موافق ترقی دینا۔  
امت کو نیک اخلاق کی تعلیم دینا اور بُرے اخلاق سے بچھین چھاننا اور بُرے کاموں  
لیے تعزیرات جاری کرنا۔

نیک کاموں کا اُخروی ثواب اور بُرے کاموں کا عتاب بیان کرنا۔  
ان تمام باتوں کا مفصل قانون جاری کرنا۔ اور اسی کو شریعت بھی کہتے ہیں۔

نبی کی صفحا۔ لازم ہو کہ نبی تمام گناہوں کے معصوم ہو اور ہرگز کوئی گناہ عمل میں نہ لائے اور باوجود اپنے مختار ہونے کے کوئی بڑا کام اُس سے وقوع میں نہ آ سکتا اور معصوم ہونے کی دلیل یہ ہو کہ اگر نبی معصوم نہ ہو تو جھوٹ بولنا اُنکے لیے ناممکن نہوگا۔ اور اس صورت میں اُنکے امرونی اور جملہ بیانات پر اطمینان نہ رہے گا۔ دوسرے یہ کہ نبی کی پیروی تمام باتوں میں واجب ہو اگر اُس کوئی گناہ صادر ہونا ممکن ہوگا تو اُس میں بھی پیروی لازم ہو جائے گی حالانکہ گناہ کی مخالفت لازم ہے تیسرے جو گناہ کر سکتا ہے فطرۃً دلون میں اُنکی وقت نہیں ہوتی اور بغیر وقت کے نبوت کا فائدہ کچھ نہوگا۔

پس نبی سے نہ کوئی گناہ کبیرہ واقع ہوتا ہے نہ صغیرہ۔ نہ جان کر نہ بھول کر نہ بے نیّت سے پہلے نہ بے نیّت کے بعد نہ رسالت کے کاموں میں نہ اپنے ذاتی کاموں میں قرآن یا حدیث میں اگر خلاف عصمت کسی بات کا ذکر آ گیا ہے یا کسی گناہ کی نسبت کسی نبی کی طرف آ گئی ہے تو وہ بطور حقیقت نہیں ہے بلکہ بطور مجاز ہے اور بنا برتاویل کے اُسکا مطلب کچھ اور ہے اور ایسی آیت یا حدیث کی تاویل لازم ہے۔

یہ بھی لازم ہے کہ نبی تمام کمالات اور فضائل میں اپنے اہل زمانہ سے افضل ہو علم۔ زہد۔ سخاوت۔ شجاعت۔ عفت۔ عبادت۔ اور جملہ نیک خصلتوں میں اس لیے کہ نبی کی اطاعت اُن سب لوگوں پر خیر و مبعوث ہوا ہے ہر قول و فعل میں واجب ہے۔ پس اگر امت میں کوئی شخص کسی بات میں نبی سے بہتر ہو یا اُسکے برابر اور اُس پر نبی کی اطاعت واجب کی جائے تو ترجیح مرجوح یا ترجیح

بلامرج لازم آئے گی اور عقل اسکو قبیح یا محال جانتی ہے لہذا ثابت ہوا کہ نبی کا فضل ہونا ضروری ہے۔

حدیث نے بکثرت انبیاء بھیجے جنکی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار مشہور ہے انہیں بعض نبی تھے اور بعض رسول۔ صاحب شریعت۔

بعض کو خواب میں احکام الہام کیے جاتے تھے۔

بعض فرشتے کی آواز سننے سے تھے مشاہدہ نہ کرتے تھے۔ بعض مشاہدہ بھی کرتے تھے۔

بعض انبیاء کو فقط احکام پہنچائے۔

بعض کو صحیفے عطا ہوئے اور بعض کو کتاب۔

خدا کی کتابیں چار ہیں۔ ایک تورات حضرت موسیٰ کو عطا ہوئی۔ دوسرے

زبور جو حضرت داؤد کو دی گئی۔ تیسرے انجیل جو حضرت عیسیٰ کو عنایت ہوئی۔

چوتھے قرآن مجید خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ کو عطا ہوا۔

بعض انبیاء خاص خاص مقام کے لیے بھیجے گئے اور بعض خاص ملک کے لیے۔

بعض محدود زمانے کے لیے اور بعض قیامت تک کے زمانے کے لیے۔

انہیں چند نبی اولوالعزم ہوئے ہیں وہ حضرت نوح حضرت ابراہیم حضرت

موسے حضرت عیسیٰ اور جناب خاتم الانبیاء ہیں۔

ہر نبی کی شریعت ایک محدود زمانے کے لیے قرار دی گئی مگر جناب خاتم

صلی اللہ علیہ وآلہ کی شریعت تمام شریعتوں سے اکمل و اتم ہے۔

اس شریعت نے سب پہلی شریعتوں کے احکام منسوخ کر دیے

شریعتیں چھ ہوئی ہیں۔ سب سے پہلی شریعت حضرت آدم علیہ السلام کی اور پانچ شریعتیں پانچوں انبیاء اولوالعزم علیہم السلام کی ہمارے پیغمبر کی شریعت نہ کسی خاص قریے کے ساتھ مخصوص تھی نہ کسی ملک کے ساتھ نہ کسی مدت کے ساتھ بلکہ تمام عالم کے لیے اس وقت سے قیامت تک کے لیے قرار دی گئی۔

اس شریعت کا قانون ایسا مستحکم اور کامل بھیجا گیا جو ہر زمانے کی ضروریات کو پورا کر سکے۔

خدا نے انبیاء کو بحسب ضرورت ان کی نبوت کی تصدیق اور ان کے دعوے کی سچائی کے لیے معجزے غایت فرمائے تاکہ حجت خدا پوری ہو جاوے پس نبی کی شناخت معجزے سے ہوتی ہے اور شک و شبہ رفع ہو جاتا ہے۔ ویسا معجزہ۔ دعوے کر کے دعوے کے مطابق کسی ایسے کام کا مظاہر کرنا کہ عبادۃ کام کوئی نہ کر سکتا ہو جس طرح حضرت موسیٰ کا عصا اڑ رہا ہو جاتا تھا۔ دریا آؤ لیے شگافہ ہوا۔ حضرت عیسیٰ مر دے کو زندہ کرتے تھے۔ جناب محمد مصطفیٰ کو قرآن عطا ہوا کہ ویسے کلام پر کوئی قادر نہوا۔ علاوہ اسکے ہزار ہا معجزے انبیاء کو دیے گئے۔

واضح ہو کہ معجزہ انھیں امور سے متعلق ہوتا ہے جو عادت کے لحاظ سے محال ہوں ان کاموں سے متعلق نہیں ہوتا جو عقلاً محال اور ناممکن ہیں۔ ایسے محال عتلی کسی وقت اور کسی صورت وجود میں آ ہی نہیں سکتا اسی وجہ سے ہونے کی صلاحیت و قابلیت ہی نہیں ہے۔

جادو شیعہ یا کوئی اور صنعت اگرچہ بعض لوگوں کے نظر میں عادتہ ناممکن معلوم ہو لیکن جو اس فن کے ماہرین وہ اسکی حقیقت معلوم کر سکتے ہیں اور اس کے مثل خود بھی کر کے دکھا سکتے ہیں اور اسکو رد بھی کر سکتے ہیں لیکن معجزہ وہی ہے جو سبیلہ و علم سے حاصل نہ ہو سکے اور سوائے صاحب معجزہ کے کوئی بھی اُسپر قادر نہ ہو اور نہ اُسکا جواب مقابلہ میں لاسکے۔

ایک فرق معجزے اور سحر میں یہ بھی ہے کہ جادو کا اثر آسمان تک نہیں پہنچ سکتا اور معجزہ آسمانی چیزوں میں اثر کر سکتا ہے۔ جادوگر اکثر علم و حکمت و شرافت اور نیک اطواری سے خالی اور عوام الناس کی طرح فضول ہوتا ہے اور صاحب معجزہ اسکے خلاف باوقار۔ صاحب علم نیک صفات۔ نیک کردار ہوتا ہے۔

پس جتنے معجزے ہوئے وہ ایسے ہی کاموں میں ہوئے جو عادتہ تو محال تھے لیکن عین محال کی رو سے محال نہ تھے بلکہ ممکن تھے۔ جو لوگ معجزے کا انکار کرتے ہیں وہ اصل مطلب اچھی طرح نہیں سمجھتے۔ اور محال عقلی اور محال عادی میں انہیں فرق معلوم نہیں ہوتا۔ نیز انہیں قرآن کی اس آیت نے دھوکا دیا کہ لَنْ تَجِدَ لِسُلْطَانٍ تَبْدِيلًا اور قائل ہو گئے کہ قانون قدرت کبھی بدل نہیں سکتا۔ حالانکہ اُسکا مطلب یہ ہے کہ خدا کی سنت کو کوئی دوسرا نہیں بدل سکتا۔ نہ یہ کہ خدا خود بھی نہیں بدل سکتا اگر ایسا ہو تو خدا کا مجبور ہونا لازم آجائے گا۔ اس اُمت کے نبی جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف تمام انبیاء سے افضل و خاتم الانبیاء اب تاقیامت کوئی اور نبی نہ ہوگا۔ جو نبوت کا دعوے کرے وہ جھوٹا سمجھا جائے گا۔

حضرت کی نبوت اُسی طرح ثابت ہو جس طرح اور انبیاء کی نبوت ثابت کی جاتی ہے  
 آپؐ کی نبوت کا دعوے کیا معجزے دکھائے۔ پہلے انبیاء نے آپؐ کی بشارت  
 دی۔ معجزات آپؐ کے کثیر ہیں اور بشارتوں سے کتابیں ملو ہیں اگر ان امور  
 کی تفصیل لکھی جائے تو ایک دفتر عظیم درکار ہے۔ سب سے بڑا معجزہ آپؐ کا قرآن مجید  
 ہے۔ آپؐ ۲۵ ربیع الاول کو بروز جمعہ متولد ہوئے اور چالیس برس کے بعد ۲۸  
 رجب کو مبعوث برسات ہوئے اور ترٹھ برس کے سن میں ۲۸ صفر کو اپنے  
 وفات پائی۔ قریب وفات آپؐ نے بھی فرمایا انی تارک فیہم الثقلین  
 کتاب اللہ وعترتی اہلبیتی ما ان تمسکتم بہا لن تضلوا بعدی وانما  
 لن یفترقا حتی یرد علی الخیض -

نبی کے لیے شرط ہے کہ حلال زادہ ہوں برسی صفتوں اور نفرت انگیز ہوں  
 سے مبرا ہوں ان کے آبا و اجداد ذلیل نسب اور ذلیل پیشہ نہ ہوں اور مائیں پاک نہ ہوں  
 خاتم الانبیاء کے آبا و اجداد بھی مسلم و موحد تھے اور آخر حضرت ابراہیم کا چچا تھا  
 باپ نہ تھا۔ محاورہ عرب کے موافق اُس پر باپ کا اطلاق ہوا ہے

جن انبیاء کے اسمائے گرامی قرآن مجید میں مذکور ہیں وہ یہ ہیں۔ حضرت آدم  
 ونوح وادریس والیاس و ابراہیم و یعقوب و اسمعیل و اسحاق و یوسف و ایوب و عزیز و یحییٰ و زکریا و عیسیٰ و ہود و لوط و

اسی یعنی میں تم میں دو بزرگ چیزیں چھوڑے جاتا ہوں ایک خدا کی کتاب اور  
 دوسرے اپنے اہلبیت اگر تم ان دونوں سے متمسک رہو گے اور دونوں کے پیرو  
 رہو گے تو ہرگز گمراہ نہ ہو گے اور یہ دونوں آپس سے جدا نہ ہوں گے تا اینکه میرے پاس میں کوئی شریک نہ ہو



ذوالکفل۔ الیسع و سلیمان و یونس و داؤد و شعیب و موسیٰ و ہارون و  
عیسیٰ و محمد مصطفیٰ۔

بعض انبیاء کا ذکر قرآن میں ہے مگر نام مذکور نہیں ہے جیسے جناب خضر  
اور اکثر کا قصہ یا تذکرہ کچھ نہیں ہے جیسے جناب جبریلین یا پیغمبر اصحاب اس

## ذکر معاد

آخری عقیدہ اسلام کا اعتقاد معاد ہے یعنی بعد مرنے کے خالق عالم  
بروز قیامت تمام جن انس کو دوبارہ زندہ کرے گا اور حساب کتاب کے  
بعد انھیں جزا اور سزا دے گا۔

کسی کو نعمت جنت سے مستنعم کرے گا اور کسی کو عذاب نار سے معذبہ یا ایگا  
اور مختصر دلیل حقیقت معاد پر یہ ہے کہ خالق عالم نے مخلوقات کو عبث  
نہیں پیدا کیا۔ اس لیے کہ لغو اور عبث فعل حکیم کی شان نہیں۔

معلوم ہوا کہ ضرور کسی غرض صحیح کے لیے پیدا کیا ہے اور وہ غرض صحیح  
ضرور ایسی ہوگی جس سے اُسکی ذات پاک کو کوئی فائدہ نہ ہو اور وہ خود  
اُس غرض کا محتاج نہ ہو۔ اس لیے کہ احتیاج خدا کی شان نہیں پس بالظہور  
وہ غرض مخلوق کی ہوگی۔

اب وہ غرض یا دنیاوی ہوگی یا اخروی۔ دنیا چونکہ فانی اور چند روزہ  
ہے لہذا حکیم کے فعل کی غرض ایسی ناپائدار چیز نہیں ہو سکتی۔  
پس ثابت ہوا کہ وہ غرض اخروی ہے اور غرض اخروی یہی ہے کہ

نیم ابدی سے اُسے بہرہ یاب کیا جائے اور یہ نہیں ہو سکتا مگر ہی طح کہ بعد موت اُسے پھر زندہ کیا جائے اور بہشت برین میں جو کہ جائے خلود اور مقام نعيم ابدی ہے اُسے ساکن کیا جائے اور جو اعمال خیر اُس نے دنیا میں کیے ہین اُنکا ثواب اُسے وہاں پورا پورا عطا کیا جائے۔

اور در صورت بد اعمالی اُس کو سزا کے مستحق قرار دیکر معذب کیا جائے معاد کے باب میں جو شبہات کیے جاتے ہین وہ سراسر نافیہی ہو۔

مثلاً کہتے ہین کہ معدوم کا اعادہ محال ہے۔ لہذا معاد باطل ہے۔ جس کا جواب بعض اہل تحقیق نے یہ دیا ہے کہ معاد اعادہ معدوم نہیں ہے بلکہ موت سے جو اجزاء متفرق ہو گئے ہین اُنکا دوبارہ فراہم کر دینا اور پہلی ہی صورت میں ترکیب دیکر پھر لے آنا مراد ہے اور یہ ہرگز محال نہیں ہو۔

علاوہ اسکے اعادہ معدوم سے تو مطلب یہ ہے کہ جو چیز ایک نے مانے میں موجود تھی اور پھر اُس پر عدم طاری ہوا وہ بعینہ دوسرے زمانے میں اسطرح موجود ہو جائے کہ دوسرا اور پہلا وجود ایک سمجھا جائے اور جو جو لازم اور خصوصیات پہلے وجود کے لیے تھے وہ سب کے سب دوسرے وجود کے لیے تسلیم کیے جائیں اور ان قیود کے ساتھ ہم بھی مانے لیتے ہین کہ اعادہ معدوم محال ہے۔

لیکن معاد کے متعلق ہمارا اعتقاد یہ نہیں ہے بلکہ یہ عقیدہ ہے کہ جو جو دنیا میں موجود ہو کر بحکم خدامردہ اور فانی ہو گئے ہین اُنھیں دوبارہ زندہ کیا جائے گا اور ایک وجود مثل وجود سابق اُنھیں دیا جائے گا۔ مگر پہلے تمام لوازم و خصوصیات کا ساتھ ہونا ضرور نہیں اور اس میں کوئی اشکال نہیں

علاوہ اسکے جس نے اپنی قدرت کاملہ سے پہلی مرتبہ عدم محض سے نکال کر وجود  
مرحمت کیا وہ ضرور اسپر قادر ہے کہ اس وجود کے بعد جو عدم طاری ہوا ہے  
اسکو دور کر کے پھر وجود عطا فرمائے۔

بعضے کہتے ہیں کہ معاد کے عقیدے کی ضرورت نہیں جزا اور سزا ہی دنیا  
میں ممکن ہے اور اسی بنا پر وہ لوگ تناسخ کے قائل ہو گئے یعنی ایک  
روح ایک جسم کے بعد دوسرے جسم میں داخل ہوتی ہے اور پہلے جسم میں  
جو اچھائی یا بُرائی کی ہے اسکا بدلہ دوسرے جسم میں پالیتے ہیں۔ یا یہ کہ  
دوسرے جسم میں پیدا ہونا یہی جزا یا سزا ہے۔ حالانکہ ہم بیان کر چکے کہ  
حکیم مطلق کی یہ شان نہیں ہے کہ اپنے احکام کی پابندی کے ثواب میں اور  
اپنی نافرمانی کے عقاب میں جو جزا و سزا دے وہ فانی اور دنیوی ہو۔

اسی لئے کہ دنیا جاے راحت نہیں شخص فقیر سے بادشاہ تک ہزار طرح کے  
فکرین کرتا ہے کہ اسکو اس دنیا میں اطمینان و آسائش حاصل ہو لیکن اگر  
ایک طرف سے راحت ملتی ہے تو سوطرے کی زنجینیں آمو جو دہوتی ہیں۔

حکیم مطلق کا انعام و عطیہ اسطرح کا ہو تو کچھ بھی نہیں۔

علاوہ اسکے اگر اسکو دنیا ہی میں جزا اور سزا دینا ہو تو بعد کسی فعل کے فوراً ہی  
پہلے ہی جسم میں کیوں نہ دیدے اور مرنے کا اور دوسرے جسم کا انتظار کیوں ہو  
اور اگر یہ بات مان لی گئی ہے کہ عقاب و ثواب کے لیے دوسری زندگانی  
لازم ہے تو کوئی وجہ نہیں ہے کہ آخرت کی ابدی زندگانی سے انکار کر کے  
یہی ناپائدار دنیا گردشِ مروج کے لیے تسلیم کیجیے۔

آخرت کے متعلق سوال منکر و نکیر۔ میزان عمل۔ صراط۔ حساب کتاب۔ وغیرہ کا اجمالی اعتقاد کافی ہے۔ چونکہ قرآن و احادیث میں ذکر ان امور کا تبصرہ آئی ہے اور عقل کے نزدیک یہ باتیں ممکن بھی ہیں لہذا سب کے حق ہونے کا اعتقاد لازم ہے۔ اور رسول خدا اور ائمہ ہرے کا گناہ گاران مومنین کی شفاعت کرنا بلکہ علماء و شیعیمان علی کا شفع ہونا اور انکی شفاعت کا قبول ہونا یہی حق ہے۔

بہشت و دوزخ اب موجود ہیں اور پیدا ہو چکے ہیں۔ بہشت میں طوبے کوثر۔ سلسبیل۔ حور و غلمان اور وہ نعمتیں ہیں جو کسی نے نہ دیکھی سنی نہ کسی دل میں گزریں۔ دوزخ میں جہنم۔ غسلیں۔ ضلیع۔ زقوم۔ اور سہرط کا عذاب ہو۔ موت سے قیامت تک کا زمانہ برنخ ہے۔ قبر میں منکر و نکیر آتے ہیں اور خالق اور دین و کتاب و قبلہ و پیغمبر و امام کے اعتقاد کا سوال کرتے ہیں۔ تفصیل کتب مبسوطہ میں ملاحظہ کرنا چاہیے۔

اس محل بیان پر نظر کر کے غور کیا جائے تو بخوبی واضح ہو جائے گا کہ اسلام کے عقائد بالکل صاف اور مطابق عقل ہیں اور ہر عاقل جو کسی مذہب کا پابند ہونا چاہے گا وہ اسلام کے سوا کسی مذہب کو پسند نہ کرے گا اور سمجھ لے گا کہ نجات کا راستہ اسلام میں منحصر ہے۔ اور یہی سبب ہے کہ باوجود اس بات کے کہ اسلام کے پھیلانے کی کوشش بہت کم کی جاتی ہو بلکہ گویا نہیں کی جاتی لیکن پھر بھی شب و روز ہر ملک اور ہر تسلیم میں ہزار ہا بندگان خدا اپنے اپنے مذہب چھوڑ کر اسلام کی روحانیت پر عقائد لا کر

مسلمان ہوتے چسے جاتے ہین اور انشا اللہ دہم اسلام کو ترقی ہونی رہے گی اور کوئی وقت ایسا ہوگا کہ اسلام ہی اسلام نظر آئے گا۔  
 اب ہم ایک دوسرے منظر دکھاتے ہین جسکی طرف نہایت متانت کی نگاہ کی ضرورت ہے۔ علی الخصوص اُن لوگوں کو اچھی طرح توجہ لازم ہے جو اسلام میں تازہ تازہ داخل ہوتے ہین۔

اور وہ یہ بات ہے کہ حقیقی اسلام اگرچہ ایک ہی مسلک اور ایک ہی راہ ہے جو صراطِ مستقیم اور خدا اور جنت تک ٹھیک ٹھیک پہنچانے والا ہے لیکن نفسانی خواہشوں اور شیطانی وسوسوں نے اسلام کو متعدد فرقوں میں متفرق کر دیا ہے جسکی خبر بغیر اسلام نے بھی امت کو شادی ہے۔  
 اور فرما دیا ہے **سَتَفْتَرِقُ اُمَّتِي عَلَى ثَلَاثَةِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ اِلَّا وَاحِدَةً**۔

کس قدر مقامِ حسرت و افسوس ہے کہ اسلام سے صاف اور پاک مذہب میں انسان داخل ہو کر بھی راہِ راست تک نہ پہنچے۔

تازہ مسلمان چونکہ اسلام کے اندرونی اختلاف سے بیخبر ہوتے ہین۔ جسکے ہاتھ پر اسلام لائے جو راہ اُس نے بنا دی اور جس طریق کا وہ خود پابند ہوا اُسی کو یہ بھی حق جانتے اور حقیقی اسلام سمجھ لیتے ہین اور حقیقی صراطِ مستقیم کو محروم رہ جاتے ہین۔

یعنی قریب ہے کہ میری امت ہر فرقوں میں متفرق ہو جائے گی جنہیں سوائے ایک کے سب جہنمی ہوں گے۔

لہذا ضروری معلوم ہوا کہ ہم اس مطلب کو بھی واضح عبارت میں لکھیں تاکہ آنکھوں کے سامنے سے پردہ اٹھ جائے اور راہ نجات صاف نظر آئے۔

## امامت کا بیان

واضح ہو کہ امامت ریاست عامہ ہے تمام عالم پر امور دین و دنیا میں کسی ایک انسان کے لیے جو خدا کی طرف سے بہ نیابت نبی قرار دی گئی ہو۔

پیغمبر اسلام کی امت میں بڑا اختلاف بعد وفات پیغمبر جانشین و امام وصی و خلیفہ کے باب میں ہوا۔ کسی نے کہا کہ پیغمبر ہدایت کی ضرورت کو پورا کر چکے خدا کے احکام پہنچا چکے خلیفہ مقرر ہونے کی ضرورت ہی نہیں۔

بعضوں نے ضرورت تو تسلیم کی لیکن یہ کہا کہ خلیفہ کا مقرر کرنا خدا اور رسول پر لازم نہیں اور نہ انھوں نے مقرر کیا بلکہ یہ کام امت کا ہے جسکو چاہیں مشورہ اور کمیٹی کر کے اتفاق و اجماع سے رسول کا خلیفہ مقرر کر لیں۔

بعضوں نے خلیفہ مقرر ہونے کے کچھ اور طریقے بھی تجویز کیے۔ مثلاً اختلاف یعنی ایک خلیفہ دوسرے کو اپنے بعد خلیفہ رسول بنا سکتا ہے۔ اور غلبہ و استیلا سے بھی منصب خلافت مل سکتا ہے۔ کہ جسکا قابو چلچکا اور حاکم بن بیٹھے وہ خلیفہ ہو سکتا ہے۔ اے غیر ذلک۔

مگر ایک فرق کا عقیدہ یہ ہے کہ رسول کی خلافت خدا اور رسول ہی کی عطا ہو سکتی ہے اور جسکو خدا اور رسول خلافت کے لیے منتخب کریں وہی خلیفہ ہو سکتا ہے امت کو امین کچھ اختیار نہیں۔

جس گروہ نے خلافت کو منصوص ہونا خدا و رسول کی جانب سے ضروری سمجھا وہ شیعہ کہے جاتے ہیں۔ اور جنھوں نے نص کی ضرورت نہیں سمجھی وہ کل فرتے اہل سنت و جماعت کہے جاتے ہیں۔

فرقہ شیعہ کا عقیدہ ہے کہ خدا کا دین اور اس کی شریعت نبی کی حیثیت نبی کی حفاظت میں رہی اور چونکہ نبی بھی موت سے مستثنیٰ نہیں لیے نبی کے بعد ہمیشہ کے لیے کسی اور شخص کا ہونا شرع کی حفاظت کے لیے ضروری ہے۔

اور وہ حافظ شریعت اور جانشین نبی لازم ہے کہ مثل نبی کے تمام خلق سے علم فضل و زہد و تقویٰ۔ شجاعت و عبادت اور تمام صفات کمال میں افضل ہو۔ کیونکہ اس کی عام ریاست یوہن تسلیم کرنے کے قابل ہو سکتی ہے ورنہ وہی ترجیح مرجع یا ترجیح بلا مرجع جو ہم نبی کے باب میں تحریر کر چکے ہیں یہاں بھی لازم آئے گی۔ اسی طرح اس کو نبی کی طرح گناہوں سے معصوم ہونا چاہیے تاکہ امور شریعت اور حفظ احکام میں اس پر اعتبار و اعتماد پورا پورا ہو سکے۔

اور چونکہ عصمت اور باطنی طہارت و کمالات پر مخلوقات کو اطلاع نہیں ہو سکتی اسی سبب ضرورت ہوئی کہ خلیفہ کا انتخاب بھی وہی کرے جس کا علم ظاہر و باطن دونوں کو محیط ہو۔

لہذا اگرچہ سب اتفاق و اجماع بھی کر لیں تب بھی امت کا انتخاب قابل اطمینان نہوگا۔

اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ رسول کے بعد ابوبکر بن ابوقحافہ خلیفہ ہوئے اور انکو خلافت مطح ملی کہ ادھر تو نبی کی وفات ہوئی اور علی بن ابی طالب غسل کفن میں مصروف ہوئے ادھر موقع پا کر رسول کے غسل و کفن کو چھوڑ کر اور خلافت کے معاملے کو سب سے زیادہ ضروری جان کر بنی ساعدہ کے سقیفہ میں کچھ لوگوں نے کمیٹی کی۔ حجت و تکرار ہوئی۔ حضرت عمر نے حضرت ابوبکر کی بیعت کر لی۔ انکے ساتھ اور بھی چند آدمیوں نے بیعت کی یہاں تک کہ ایک جماعت نے انکو خلیفہ تسلیم کر لیا اور وہ خلیفہ ہو گئے۔ نہ انھین خدا نے خلیفہ رسول بنایا تھا نہ رسول نے انھین اپنا خلیفہ بنایا تھا۔ اسلئے کہ اگر ایسا ہوتا تو اس طریقہ کی کیا ضرورت تھی۔ اسی طریقے کو وہ لوگ اجماع سے تعبیر کرتے ہیں۔ ابوبکر نے اپنے بعد کے لیے حضرت عمر بن خطاب کو لائق سمجھ کر خلیفہ تجویز کر دیا پھر انھوں نے اپنے بعد کے لیے چند شخص منتخب کر دیے کہ باہم مشورہ کر کے جسکو مناسب سمجھیں آپس میں سے ایک کو مقرر کر لیں۔

چنانچہ اس بنا پر حضرت عثمان بن عفان جو ذو النورین کہے جاتے ہیں خلیفہ ہو گئے۔ انھوں نے کوئی انتظام اپنے بعد کا نہ کیا اور انھین ایسا موقع ہاتھ آیا نہ آیا یا انسے فرو گذاشت ہو گئی لہذا مجبوری علی بن ابی طالب خلیفہ بنائے گئے۔ یہ چار رکن خلافت کے انکے نزدیک مسلم ہو گئے اسکے بعد جب اس حدیث رسول پر نظر پڑی کہ میرے بعد بارہ خلیفہ قریش میں سے ہونگے تو یہ سلسلہ بڑھا گیا اور معاویہ بن ابی سفیان اور یزید بن معاویہ جسے خاندانِ سالت کو تباہ و برباد کر دیا۔ کربلا کے میدان میں رسول کے نواسے کو بھوکا پیاسا



بہزار ظلم و ستم قتل کر دیا۔ خلیفہ رسول سمجھے گئے اور اس طرح بارہ کا علم ہوا کہ روایا  
فرقہ شیعہ کا یہ عقیدہ ہے کہ رسول خدا نے اپنی جانشینی کے لیے حکم خدا  
علی بن ابی طالب کو منتخب فرمایا اور متعدد مقامات پر اپنی زندگی میں اس کا  
اظہار کنایہ و صراحتہ کر دیا۔

کبھی فرمایا علیؑ مَنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى اَلَا اِنَّكَ ابْنِي بَعْدِي۔  
یعنی علی کی نسبت مجھ سے وہ ہے جو ہارون کو موسیٰ سے تھی مگر فرق اتنا ہے  
کہ نبوت ختم ہو گئی اور میرے بعد کوئی نبی نہوگا۔ یعنی اگر نبوت ہوتی تو علی کہہ ہوتی  
کبھی فرمایا هَذَا اَخِي وَوَصِيِّي۔

کبھی فرمایا لِكُلِّ بَنِي وَصِيٍّ وَارِثٌ وَانْ عَلِيًّا وَصِيِّي وَوَارِثِي۔  
کبھی فرمایا حَبِّهِ اِيْمَانٌ وَبُغْضُهُ كُفْرٌ۔

کبھی فرمایا عَلِيٌّ مَعَ الْحَقِّ وَالْحَقُّ مَعَ عَلِيٍّ يَدُورُ مَعَهُ حَيْثُمَا دَاسَ۔  
کبھی فرمایا عَلِيٌّ مَعَ الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ مَعَ عَلِيٍّ۔

اور مودۃ القربے میں انس بن مالک سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا ان اللہ اصطفانی علی الانبیاء و اختارنی

لہ یہ بھائی میرا ہے اور وصی میرا ہے۔

۲۴ ہر نبی کے لیے ایک وصی وارث ہو اہو اور میرا وصی اور وارث علی ہے۔

۲۵ علی جن کے ساتھ ہیں اور جن علی کے ساتھ ہیں جدہ علی جاتے ہیں جن انکے ساتھ ساتھ رہتا ہوں

۲۶ علی کی محبت ایمان اور انکی دشمنی کفر ہے۔

۲۷ علی قرآن کے ساتھ ہیں اور قرآن علی کے ساتھ ہے۔

نبیا و خیر ابن عمی وصیبی و شدایدہ عضدی ثماشدا عضد موسیٰ بلخیہ  
 ہارون و هو خلیفتی و وزیری و لو کان بعدی بنی لکان النبوة لہ  
 یہاں تک کہ حجۃ الوداع سے مدینہ کی طرف مراجعت کرتے ہوئے جب مقام  
 تحفہ (جو خم غدیر کے نام سے مشہور ہے) میں پہنچے دوپہر کا وقت تھا۔ دہو  
 تیز پڑ رہی تھی۔ بے سرو سامانی کا عالم تھا۔ لوگ رخصت ہو ہو کر مختلف  
 راستوں کی طرف روانہ ہو رہے تھے۔ حکم خدا پہنچا کہ اس وقت علیؑ کی خلافت  
 کا اعلان کر دو اور یہ آیہ قرآنی نازل ہوا۔

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ فَإِنْ كَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ  
 رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ۝

خدا کا رسول اُسی جگہ سواری سے اتر پڑا اور نادمی کرادی کہ جانے والے ہر  
 راستے سے واپس آئیں اور سب اکٹھا ہو جائیں۔  
 ببول کے کانٹے جسے وہ میدان بھرا ہوا تھا صاف کیے گئے اور اونٹ کے  
 پالانوں کا منبر بنایا گیا۔ لوگ گوش برآواز جمع ہوئے۔ گرمی کی شدت کے  
 سبب لوگ عبائیں اپنی زیر قدم ڈالے ہوئے تھے۔

۱۵ خدانے مجھے تمام انبیاء پر برگزیدہ فرمایا اور مجھے نبی پسند فرمایا اور میرے ابن عم کو میرے  
 وصی منتخب کیا اور اُن سے میرے بازو کو اسطرح مضبوط کیا جسطرح موسیٰ کے بازو کو اُن کے  
 بھائی ہارون سے مضبوط کیا تھا اور وہ (علیؑ) میری خلیفہ اور وزیر ہیں۔ اور اگر میرے بعد  
 کوئی نبی ہوتا تو نبوت علیؑ ہی کے لیے ہوتی۔

۱۶ رسول جو حکم تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہارا نازل کیا گیا ہے پہنچا دو۔ اگر تم نے ایسا نہ کیا  
 تو تم نے اسکا کوئی پیغام ہی نہیں پہنچا یا اور خدا تمکو لوگوں کے شر سے محفوظ رکھے گا۔

حضرت رسول علی بن ابی طالب کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیے ہوئے منبر پر گئے ایک فصیح و بلیغ طولانی خطبہ پڑھنے کے بعد اپنی وفات حسرت آیات کی خبر دینی تبلیغ رسالت اور احکام الہی پہنچانے کی گواہی طلب کی۔ پھر اپنے حاکم و اولے بقصر و مولا سے خلق ہونے کا اقرار لیا۔

اس تہید کے بعد صاف لفظوں میں ارشاد فرمایا **اَلَا مَنْ ثَمَّتْ مَوَلَاةٌ** **فَهَذَا عَلِيٌّ مَوَلَاةٌ** اسکے بعد دعا کی **اَللّٰهُمَّ ذَالِ مَنْزِلٍ وَ اَلَا فَاَعَادَ مَنْزِلٌ غَاذَاہُ** اور جسطرح سلاطین کے یہاں ولی عہد بناتے وقت مبارکباد ادا کیجاتی ہے حاضرین نے مبارکباد کی رسم ادا کی۔

سب سے زیادہ بشارت کے ساتھ حضرت عمر بن خطابؓ نے کہا **يَخْرُجُ لَكَ يَا بَنِي سُلَيْمَانَ** **لَقَدْ مَجَّعْتَ مَوَلَايَ وَ مَوَلَايَ كُلِّ مَعْمَرٍ وَ مَوْمِنَةٍ**۔

ایک خیمہ نصب تھا علی بن ابی طالب وہاں تشریف فرما تھے وہاں لوگ آتے تھے اور سلام تہنیت ادا کرتے جاتے تھے اور حکم رسول خدا کہتے جاتے تھے **اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ يَا امِیْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ**۔

اسوجہ سے شیعہ کہتے ہیں کہ خلیفہ رسول علی بن ابی طالب ہیں۔ اور بنا بر احادیث کثیرہ اور نصوص متعددہ کے جو فرمودہ رسول ہیں **ؑ** گیارہ

لے آگاہ ہو جسکا میں مولے اور صاحب اختیار ہوں پس یہ علی بھی اُسکے مولے اور صاحب اختیار ہے۔ **ؑ** خداونداجعلی کو دوست رکھے اُسکو تو بھی دوست رکھے اور جو انھیں دشمن رکھے اُسے تو بھی دشمن رکھے۔ **ؑ** اے مومنوں کے امیر و سردار آپ پر سلام ہو۔

جانشین اولاد رسول میں سے بعد علیؑ کے ہیں جن کی تصریح خود رسالت میں بعض احادیث میں فرمادی ہے اور وہ یہ ہیں۔

حضرت امام شمس امام دوم۔ حضرت امام حسینؑ امام سوم۔ یہ دونوں رسول خدا کے نواسے اور فاطمہ زہرا کے بیٹے اور علی بن ابی طالب کے فرزند ہیں۔  
حضرت علی بن حسینؑ بن العابدین علیہ السلام امام چہارم۔ حضرت محمد بن علی باقر علوم جناب امام محمد باقر امام پنجم۔ حضرت جعفر بن محمد صادق آل محمد امام ششم دکنتر تعلیم کی ہر جگہ آپ کی طرف یہ مذہب ہو کر مذہب جعفری کہا جاتا ہے۔  
حضرت امام موسیٰ بن جعفر ملقب بہ کاظم امام ہفتم۔ حضرت علی بن موسیٰ ملقب بہ رضا امام ہشتم۔ حضرت محمد بن علی ملقب جو ائقی امام نہم۔ حضرت علی بن محمد ملقب بہ نقی امام دہم۔ حضرت حسن بن علی ملقب عسکری امام یازدہم۔  
حضرت قائم منتظر فرزند امام حسن عسکری ملقب بہ مہدی صاحب الزمان امام دوازدہم۔

یہ سب امام اعدائے دین کے ظلم سے شہید ہوئے۔ نوا اماموں کی شہادت زہر ستم سے ہوئی اور جناب علی بن ابی طالب و جناب حسین بن علی علیہما السلام کی شہادت تیغ بیدریغ سے ہوئی۔ بارہویں امام موجود ہیں خدا نے مصلحت کی نگاہ سے پوشیدہ کر دیا ہے اور جب مصلحت خدا ہوگی ظہور فرمائیں گے۔

یہ سب امام مثل رسول کے گناہوں سے معصوم اور تمام برائیوں سے پاک اور بری ہیں اور جو دلیل نبی کی عصمت ثابت کرتی ہے اُسی دلیل سے امام کی عصمت بھی ثابت ہو۔

کوئی زمانہ خدا کی حجت سے خالی نہیں ہوتا خواہ وہ نبی ہو یا امام اور ظاہر ہو یا غائب۔

امام کی معرفت ہر شخص پر واجب ہو حدیث میں ہے من مات ولم یعرف امام زمانہ مات میتة جاهلیہ۔

اللہ طاہرین اہلبیت علیہم السلام کی ولایت محبت ہر شخص پر واجب ہے آیہ مودت اُسپر شاہد ہے۔ اور ہر شخص کے ایمان کا جزو ہے۔ کوئی عمل اور عبادت بغیر ولایت اہل بیت علیہم السلام قبل نہیں اور نجات آخرت بھی اسی عقائد پر موقوف ہے۔ پس جو شخص انکی امامت کا قائل نہیں وہ ہرگز داخل جہنم کا جناب رسول خدا اور پیغمبر شریف روز قیامت ہیں۔ گناہگار مومنوں کی سفارش اور شفاعت کر کے بخشوائیں گے اور بروز قیامت انھیں کی ولایت کا سوال کیا جائے گا۔

و خیر رسول خدا صدیقہ کبرائے سیدہ نساء عالمین جناب فاطمہ زہرا صلواۃ اللہ علیہا بھی شفاعت کریں گی۔ یہ منظمہ بھی تمام گناہوں سے معصوم ہیں۔ رسول اللہ انکی تعظیم کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ جس نے فاطمہ کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے خدا کو ایذا دی اور جس نے خدا کو ایذا دی وہ کافر ہے۔ وہ گیارہ معصوموں کی والدہ ہیں۔

بارہویں امام کی غیبت شیعہ و سنی دونوں کی حدیثوں سے ثابت ہے۔

لہٰذا یہی جو شخص اپنے امام کی معرفت بغیر حاصل کیے ہوئے مر جائے تو وہ جاہلیت و کفر کی موت مرے گا۔

۲۵۶ ہجری میں آپ کی ولادت ہوئی۔ اسوقت سے اب تک زندہ ہیں۔  
 کچھ زمانے تک ظاہر رہے پھر خدا نے انھیں پوشیدہ کر دیا مگر کچھ مخصوص  
 آدمی حاضر خدمت ہوتے رہتے تھے بعد ازاں اُنسے بھی مخفی کر دیا پہلے  
 غیبت صغریٰ تھی پھر غیبت کبریٰ ہو گئی۔

ظہور کا کوئی زمانہ معین نہیں بلکہ اسکا علم خدا کے ساتھ مخصوص ہے جب خدا  
 کی مصلحت ہوگی ظہور فرمائیں گے۔ زمانہ غیبت میں اُن حضرت کا فیض  
 اسطرح حلق تک پہنچتا ہے جسطرح زیر ابر سے آفتاب کا نور۔ انھیں کی  
 برکت سے مخلوق کو رزق ملتا ہے اور انھیں کے وجود کی بدولت زمین و  
 آسمان قائم ہیں۔

ظہور کی علامتیں احادیث کثیرہ میں وارد ہیں بعض علامتیں وہ بھی ہیں جو  
 بہت قریب ظاہر ہوں گی۔ جب ظہور فرمائیں گے تو تمام زمین عدل انصاف  
 سے بھر جائے گی اور ظلم و جور بالکل اٹھ جائے گا اور اُس زمانے کو زمانہ حجت  
 کہتے ہیں۔ اگر رجعت کا فیصلی حال لکھا جائے تو اُسکے لیے بہت بڑا فزور ہے  
 خدا کو قادر مانکر حضرت کی طول عمر میں تعجب کرنا بالکل بے عقلی ہے اس لیے کہ  
 عقل کے نزدیک محال نہیں اور حدیث بجائے ایک کے سیکڑوں موجود  
 ہیں اور ایسے آدمی بھی تاریخ سے ثابت ہیں جسکی عمر میں طولانی ہوئیں اور  
 بعضوں کا اب تک موجود ہونا حدیث سے ثابت ہے مثلاً حضرت عیسیٰ اور  
 حضرت الیاس و حضرت خضر بلکہ شیطان کا وجود ثابت ہے لہذا انکار  
 کرنا محض تعصب اور نادانی ہے۔

بعض اہل سنت اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ آخر زمانے میں حضرت کی ولادت ہوگی  
حالانکہ اسپر کوئی معقول دلیل اُنکے پاس نہیں بعض الفاظ سے شاید اونکو  
دھوکا ہوا ہے

اسی طرح بعض حضرات آپ کو حضرت امام علیہ السلام کی اولاد میں سمجھتے ہیں  
اور انہیں بھی دھوکا ہوا ہے ایسے کہ آپ کے والد بزرگوار کا نام امام حسن عسکری  
جسکو انھوں نے بظاہر حسن بن علی خیال کر لیا ہے۔

زمانہ ٹھو کے حالات نہایت دلچسپ ہیں اور مومنین کی روحوں کو تازہ کرتے  
ہیں مگر چونکہ مختصر رسالہ ہے لہذا اُسکا ذکر بیان ترک کیا جاتا ہے۔

خلاصہ یہی حضرات اہل بیت رسول ہیں یہی عمرت ہیں یہی رسول کے  
ذوی القربے ہیں۔ یہی وہ بزرگوار ہیں جنکا نور اور رسول خدا کا نور ایک ہے  
اور ایک نور سے سب کی خلقت ہوئی۔ یہی آیہ تطہیر میں مراد ہیں اور یہی  
وارث رسول ہیں۔ یہی حدیث سفینہ میں مقصود ہیں۔ یہی ہیں جنکا حکم حکم  
رسول اور نبی نبی رسول اور جنکی محبت محبت رسول اور عداوت عداوت  
رسول اور جنکی اطاعت اطاعت رسول اور مخالفت مخالفت رسول ہے  
حدیث ثقلین میں بھی مراد ہیں لہذا ہر شخص کو لازم ہے کہ انکا دامن ہاتھ  
نہ چھوڑے انکی پوری پوری اطاعت کرے۔ ہر قول ہر فعل میں وہی کرے  
جو انکا قول فوسل ہے۔ جو انکا تابع ہو اُسکا ساتھ دے اور جو انکے خلاف  
خواہ صحابی ہو یا تابعی اُس سے برأت کرے اور الگ رہے۔ جو لوگ انکے  
فضائل کا سننا گوارا نہ کریں انکے اقوال چھوڑ کر اور ان کے اقوال پر عمل

اگرین انکے دشمنوں اور انہیں ظلم کرنے والوں کو اپنا مقتدا جانیں اور پھر کہیں  
 کہ ہم اہل بیت کے دوست اور پیغمبر ہیں انکا دعوے قابل تسلیم نہیں ہو سکتا  
 جن لوگوں کو ان حضرات کے نام تک نہ معلوم ہوں۔ اور دن کے مقابلے  
 میں ان حضرات کا ذکر تک نہ پسند کرتے ہوں وہ کس طرح دوست سمجھ جاسکتے  
 ہیں؟ دنیا میں سوائے شیعہ امامیہ کے کوئی گروہ ایسا نہیں ہے جو اپنی نماز  
 اپنے روزے میں اپنے حج و عمرے میں اپنے قیام و قعود میں اپنی زندگی اور  
 صحت و مرض میں اپنے معاملات میں اپنے امور دین میں اپنے امور دنیا  
 میں وہی کرنا چاہتے ہیں جو آل رسول کی سیرت تھی۔ انھیں کی حدیثوں سے  
 تمسک کرتے ہیں اور انھیں کے ذریعہ سے رسول خدا تک پہنچتے ہیں اور  
 انھیں کے اقوال و احادیث سے انکی کتابیں ملو ہیں۔ انکی خوشی میں خوش  
 ہیں انکے غم میں غمگیں۔ ان حضرات کے ایام ولادت کو عید قرار دیتے ہیں  
 ایام وفات کو ایام عز و مصیبت سمجھتے ہیں۔ غلام اور فرمانبردار ہونیکا عمل سے  
 ثبوت دیتے ہیں اور جانتے ہیں کہ خدا بھی اسی میں خوش ہو اور رسول بھی  
 ولایت اہل بیت کو ایمان کا رکن عظیم سمجھتے ہیں جس طرح حضرت امام باقر  
 علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ اسلام کی بنیاد پنج چیزوں پر ہے۔ نماز۔ روزہ  
 زکوٰۃ۔ حج۔ اور ولایت اہل بیت۔ اور ولایت کی برابر کسی کی تاکید نہیں  
 مگر لوگوں نے چار چیزوں کو تو اخذ کر لیا اور ولایت کو چھوڑ دیا۔ اور ایک  
 حدیث میں فرمایا ہے کہ آگاہ ہو اگر کوئی شخص قائم لیل اور صائم النہار ہو  
 اور اپنا تمام مال صدقہ دے اور تمام عمر حج بجالائے اور دلی خدا کی ولایت



کی معرفت اُسکو نہوا اور تولا نہ رکھتا ہو کہ اُسکے تمام اعمال اُس ملی خاکی بابتِ دلالت کے مطابق ہوں اُنکا خدا پر کوئی حق نہوگا اور نہ وہ اہل ایمان میں شمار کیا جائیگا۔  
تتمہ - اہل بیت رسول خدا سے تولا رکھنا اور اُنکے دشمنوں سے تبرک کرنا ہر مومن پر لازم ہے۔

تولا سے مراد اطاعت اور پیروی اور محبت و ارادت ہے اور تبرک سے مراد بیزاری اور نفرت اور دست کشی و مخالفت ہیں۔

خدا و رسول و امام کے دشمنوں پر لعنت کرنا عام طور پر ہر ایک کسی خاص دشمن پر اُسکا نام لیکر سب جائز ہے۔ قرآن مجید میں خدا نے خود بھی جا بجا لعنت فرمائی ہے اور لعنت کرنے والوں کا مقام تعریف میں اپنے ذکر کے ساتھ ذکر بھی کیا ہے اور فرمایا ہے یلعنہم اللہ ویلعنہم اللہ اعنون یعنی اُنپر خدا بھی لعنت کرتا ہے اور لعنت کرنے والے بھی اُنپر لعنت کرتے ہیں۔

لہذا ہر نو مسلم شخص پر لازم ہے کہ وہ اس بات کا فیصلہ کرے کہ خدا و رسول کا مقرر کیا ہوا خلیفہ اطاعت و پیروی کے لائق ہے یا امت کا بنایا ہوا۔

اور غور کرے کہ فریقین کی کتابوں میں حضرت ابوبکر کے فضائل خدا و رسول کی زبانی کس قدر اور کس حد تک ہیں اور رسول کے علمی و اخلاقی کمالات اور نفسانی و باطنی فضائل باعتراف علماء اسلام کس میں پائے جاتے ہیں اور کس میں نہیں۔

اور حدیث ہنی سفیفہ اور دفن رسول کی حکایت دیکھ کر اس بات کا اندازہ بھی ضرور ہے کہ نبی کی عظمت کس کے دل میں زیادہ تھی۔ اور ہمیں سے روحانیت

کا بھی فیصلہ واضح ہو جائے گا۔ اور اسی کے ساتھ اہل بیت رسول کے مرتب و منازل پر بھی نظر ڈالے تو امید ہے کہ حق و باطل کا فرق ضرور ظاہر ہو جائیگا۔ جناب علی بن ابی طالب کے فضائل میں ابن عباس نے حضرت رسول خدا سے روایت کی ہے کہ جنت میں کوئی داخل نہوگا جب تک علی رضی کی دی ہوئی مسند داخلہ اُسکے پاس نہ ہو۔

نیز فرمایا ہے: جو علی کا دوست ہے میرا دوست ہے جو علی کا دشمن ہو میرا دشمن ہے۔ نیز فرمایا: اگر تمام خلق علی کی محبت پر شفق ہو جاتی تو خدا جہنم کو پیدا ہی نہ کرتا۔ علی کو شر کے ساتھی ہیں۔ علی رسول کے علم بردار ہیں۔ علی شہر سلم رسول کے دروازہ ہیں۔ علی صراط کے حاکم ہیں۔ علی قسیم جنت و نار ہیں۔ علی دینی ایک نور سے ہیں۔ علی دینی ایک درخت سے ہیں۔ علی نفس نبی ہیں۔

### عدل کا بیان

حقیقی اسلام نے یہ بھی ظاہر کر دیا ہے کہ چونکہ خالق عالم کی ذات کا نام برائیوں سے پاک و منزہ ہونا ضروری ہے لہذا لازم ہے کہ اُسکے افعال بھی تمام عیبوں سے پاک ہوں۔ کیونکہ اگر اُسکے افعال میں کوئی عیب فرض کیا جائے گا تو لامحالہ ماننا پڑے گا کہ یا وہ عیب اُس نے خود گوارا کر لیا ہے یا اُسکے دفع کرنے پر اُسکو قدرت نہیں ہے۔ پہلی صورت میں اُسکی ذات صفات کمال کی جامع نہوگی اور دوسری صورت میں اُسکا عاجز ہونا لازم آئے گا۔ اسی وجہ سے شیعہ خدا کو عادل مانتے ہیں اور عدل خدا کے عقائد اصول مذہب میں داخل جانتے ہیں۔ جسکا مطلب یہ ہے کہ کوئی نیک کام

اُس سے ترک نہیں ہوتا اور کوئی بُرا کام وہ اختیار نہیں کرتا یعنی اُس کے افعال بھی مثل ذات کے ہر نقص و عیب کے بری ہیں اور وہ کسی ظلم نہیں کرتا۔ جو وعدہ کرتا ہے اُسکو پورا کرتا ہے۔ نیکون کو ثواب دیتا ہے گناہگاروں پر عقاب کرتا ہے یا اپنے تفضل و کرم سے اگر قابلِ عفو ہو عفو کرتا ہے۔

مسئلہ عدل اگرچہ بظاہر ایک مسئلہ معلوم ہوتا ہے لیکن اُسکے ضمن میں چونکہ بہت سے اختلافی مسئلے داخل ہیں اسلئے مسئلہ عدل عظیم الشان مسئلہ ہو گیا پہلا اختلاف حسن و قبح عقلی کا ہے۔ اشاعرہ اہل سنت کہتے ہیں کہ کسی کام اور کسی چیز میں کوئی ذاتی اچھائی بُرائی نہیں۔ جھوٹ۔ سچ۔ عدل۔ ظلم۔ وفا۔ بیوفائی۔ نکاح و ناعقل کے نزدیک سب برابر ہیں۔ عقل کے نزدیک خدا کے لیے سجدہ کرنا اور شیطان کے لیے سجدہ کرنا یکساں اور باہم کوئی فرق نہیں ہاں خدا نے جسکا حکم دیدیا وہ اچھا سمجھا جائے گا اور جسکو منع کر دیا وہ بُرا سمجھا جائے گا۔

شیعہ کہتے ہیں کہ اشیا میں شریعت سے قطع نظر کر کے ذاتی اچھائی بُرائی بھی ہوتی ہے اور جو حقیقت اچھا کام ہے اُسی کا خدا حکم کرتا ہے اور جو ذاتی طور پر بُرا ہے اُسی کو منع کرتا ہے۔ کسی جگہ عقل اُس اچھائی یا بُرائی کو سمجھ لیتی ہے اور کبھی عقل کی رسائی اُس تک نہیں ہوتی مگر اتنا ضرور حکم کرتی ہے کہ امین کوئی اچھائی یا بُرائی ضرور ہے۔

پہلی صورت کی مثال کے لیے صدق و کذب اور عدل و ظلم کافی ہے

دیکھیے دنیا میں ہر ذی عقل صاحب ہوش خواہ وہ پابند مذہب ہو یا نہ ہو جھوٹ کو بالذات کبھی اچھا نہ کہے گا اور سچ کو بالذات کسی حال میں بُرا نہ کہے گا۔  
صلادہ اسکے اگر حسنِ قبیح کا مدار فقط حکمِ شرع پر ہو تو ہم دریافت کریں گے کہ شرع کا اچھا ہونا اور اسکی مخالفت کا بُرا ہونا کس طرح ثابت ہوگا اگر سچو کبھی شرع سے ہی ثابت کیا جائے تو دور لازم آئے گا۔

اشاعرہ کے نزدیک جیسا کہ خدا صدق کو حرام اور کذب کو واجب کر دے یا جمال کام کی تکلیف دے یا مرجح چیز کو ترجیح دیدے کسی جھوٹے شخص کو نبی بنا کر بھیجے اسلئے کہ کسی چیز میں ذاتی بُرائی تو وہ تسلیم ہی نہیں کرتے۔

دوسرا اختلاف - شیعہ قائل ہیں کہ خدا جو کام کرتا ہے اسکی کوئی غرض صحیح ضرور ہوتی ہے اور اسکا کوئی کام عبث اور فضول و بیکار بغیر کسی حکمت کے نہیں ہوتا۔ اُسے زمین و آسمان چاند - سورج - دریا - صحرا - چرند - پرند نباتات - حیوانات - طرح طرح کی دوائیں - قسم قسم کے جواہر و سنگ - رنگ رنگ کے پھول بوٹے جو کچھ پیدا کیا ہے وہ کسی نہ کسی غرض کے لیے ہے اور میں کوئی نہ کوئی حکمت ضرور ہے۔ اُسے چونٹی اور ٹھہر کو بھی بیکار نہیں پیدا کیا اور کوئی کام بھی بغیر کسی نتیجہ اور غایت کے نہیں کیا۔

دوسرا اگر وہ کہتا ہے کہ خدا کے کاموں کے لیے کوئی غرض و غایت نہیں ہوتی اگرچہ انجام میں کوئی نہ کوئی مصلحت نکل آئے۔ ان لوگوں کے نزدیک نہ انبیاء کے بھیجے میں خدا نے کسی غرض کو ملحوظ فرمایا ہے نہ کتابوں کے نازل کرنے میں نہ فرشتوں کے بھیجے میں نہ گویا خدا کے کام کو ایک مقصد کے تحت مل جاتے

تیسرا اختلاف شیعہ قائل ہیں کہ بندے جو کام کرتے ہیں وہ اپنی قدرت اور اپنے ارادے و اختیار سے کرتے ہیں۔ اچھا کام بھی وہ خود ہی کرتے ہیں اور بُرا کام بھی۔ خداوند عالم کو بندوں کے افعال میں کچھ دخل نہیں البتہ بندوں میں جو قدرت و اختیار ہے وہ سب خدا کا دیا ہوا ہے پس بندہ جو کچھ کرتا ہے وہ اُس قدرت سے خود کرتا ہے جو خدا کی دی ہوئی اس میں موجود ہے۔

اشاعرہ اہل سنت کہتے ہیں کہ بندہ جو کام کرتا ہے اُس کا فاعل مستقل وہ خود نہیں ہے بلکہ اُس کے افعال کا خالق خدا ہے۔ پس ایمان یا کفر۔ خیر یا شر۔ نماز روزہ ادا کرنا۔ بندوں کو فائدہ پہنچانا۔ یا چوری اور زنا کرنا۔ بدکاری کرنا۔ ان میں سے کوئی فعل بندے کا نہیں ہے بلکہ خدا نے اُن میں پیدا کر دیے ہیں اور اُن سے صادر کرادیے ہیں بندوں کے اختیار میں کچھ نہیں ہے اور وہ بالکل مجبور ہیں۔

اس قول کے بموجب امر و نہی۔ نبی اور قرآن اور جملہ احکام شیعہ سب یکساں ٹھہرتے ہیں اور جرد و سزا اور تعریف و ندمت اور بہشت و دوزخ کا استحقاق سب اِٹل قرار پاتا ہے۔

ذرا غور کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ آدمی کے کام دو قسم کے ہوتے ہیں ایک ایسے جس طرح کوٹھے سے اُتر کر آنا۔ دوسرے ایسے جس طرح کوٹھے سے نیچے گر پڑنا۔ یا مثلاً ہاتھ کو لکھنے یا کسی کام کرنے کے وقت حرکت دینا۔ دوسرے ہاتھ میں رعشہ پیدا ہو جانا۔ پس جو شخص دونوں قسموں میں فرق نہ کرے اور

دو تون کو کیساں سمجھے وہ دیوانہ سمجھا جائے گا اور عقلاً تو یہی کہیں گے کہ پہلی قسم کے کام اختیاری ہیں اور بندہ انکو خود کرتا ہے اور دوسری قسم کے کام اضطراری ہیں جو بغیر اُسکے کیے ہوئے وقوع میں آئے ہیں اور وہ خود اُمین مجبور ہے۔ پھر دونوں قسم کے کاموں میں اُسکو مجبور سمجھنا بدیہیات کا انکار ہے۔ دیکھو بندہ ایک پاؤں بجاالت قیام اٹھا سکتا ہے اور اگر دونوں پاؤں اٹھالینا چاہے تو اُمین مجبور ہے۔

خدا کا امر وہی اور ثواب و عقاب پہلی قسم کے کاموں سے متعلق ہو اگر بندہ اُمین بھی مجبور ہوتا تو خدا کی عیڑ سے اُنکے کرنے یا نہ کرنے کا حکم ظلم ہوتا اور خدا کی شان ظلم سے بری ہے۔

چوتھا اختلاف - شیعہ معتقد ہیں کہ لطف خدا پر واجب ہو۔ اہلسنت انکار کرتے ہیں اور لطف سے مراد وہ فعل ہے جو بندے کو طاعت سے اور اُسکے بجالانے سے قریب کر دے اور گناہ سے دور کر دے یا ترک گناہ یا نسانی پیدا کر دے۔

اور واجب مراد یہ ہو کہ اُسکا بجالانا موافق مصلحت لازم و ضروری ہے اور اسکا ترک فبیح ہو خدا پر بندہ کسے ساتھ ایک کام کرنا جسے فرمانبرواری میں آسانی ہو اور جو انہیں اس باب میں فقط مدد پہونچائیں مجبور نہ کر دین واجب ہے۔ اسی وجہ سے اگر اُسکے شرائط موجود ہوں انبیاء کا بھیجنا اماموں کا مقرر کرنا۔ ثواب کا وعدہ کرنا۔ عقاب سے ڈرانا خدا پر واجب ہو۔ مثلاً کوئی بادشاہ باغ لگانے کا حکم ایک سپاہی کو ایسی جگہ دے جہاں نہ کنواں ہو نہ زیادہ آبادی۔ پس

بادشاہ پر لازم ہوگا کہ وہ ان کنواں بنیادوں اور کام کرنے والے بھیجے  
یا اسکا سامان کر جو جس سے باغ لگانے میں اُس سپاہی کو آسانی ہو اور آمادہ ہو جائے  
اگر بادشاہ ایسا نہ کرے تو اپنے مقصود کا خود بگاڑنے والا ہوگا لیکن  
اشاعرہ اسکا انکار کرتے ہیں اور لطف کو خدا پر واجب نہیں جانتے۔  
پانچواں اختلاف - شیعہ قائل ہیں کہ خدا کا اپنے بندوں کو کاموں کے  
کرنے یا نہ کرنے کا حکم دینا لازم ہے اور وہ امر حسن ہو اور اسکو تکلیف کہتے  
ہیں اور اُسکے ضروری ہونے پر دلیل یہ ہے کہ یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ خدا  
بعض کاموں سے راضی اور بعض سے ناراض ہوتا ہے بعض باتیں اُسکو  
پسند آمد بعض ناپسند ہیں اور جب تک وہ خود نفرائے بند و نکو اسکا علم نہیں  
ہو سکتا لہذا اپنی رضامندی اور ناراضی کا اظہار کرنا اور احکام کا صادر فرمانا  
اور بندوں کو مکلف کرنا لازم ہوا۔

اہل سنت تکلیف کو قبیح جانتے ہیں اور خدا پر کسی چیز کا واجب و لازم ہونا  
نسیلم نہیں کرتے حالانکہ تکلیف نہ دینے میں خدا کی ذات پر قبیح لازم آتا ہو  
ایسے کہ بندوں میں خدائے شہوت اور غضب کی قوت خلق فرمائی ہے  
اور تمام چیزوں کی خوبی اور بری پر پوری اطلاع انہیں نہیں ہو سکتی وہ خود  
اگر بُری چیز کی بُرائی اور اچھی چیز کی اچھائی نہ بتائے اور بُرائی سے بچنے  
اور نیکی کے بجالانے کا حکم نہ دے تو وہ خود اُسکو بُرائی میں ڈالنے والا  
ہو جائے گا اور یہ بات عقل کے نزدیک قبیح ہے۔

مگر خدا اپنے بندوں کو ناممکن کام کا حکم نہیں فرماتا اور جو بات ہو نہ سکتی ہو اور

حال ہوا کی تکلیف نہیں دیتا۔ دوسرا فرقہ اسکے بھی جائز ہونے کا قائل ہے  
 چھٹا اختلاف - فیعون کا اعتقاد ہے کہ خدا کوئی ایسا کام جس میں  
 کسی طرح کی واقعی بُرائی (عقلمندی قبح) ہے نہیں کرتا اور کسی واجب اور ضروری  
 کام کو نہیں چھوڑتا۔

دوسرا اگر وہ کہتا ہے کہ خدا جو چاہے کر سکتا ہے یعنی بُرا کام بھی کر سکتا ہے  
 اور جو کچھ وہ کرے وہی اچھا ہے۔

اس مقام پر اور بھی چند اختلاف بطور فرست پیش کیے جانے ہیں

شیعہ اور سُنی کے اختلافات ہمہ علاوہ اختلافات مذکورہ کے

اہلسنت کا عقیدہ

اہل تشیع کا عقیدہ

خدا کا کلام قرآن ہو یا غیر قرآن قییم  
 ہے اور بعض قرآن کی جلد اور خلاف  
 کو بھی قییم جانتے ہیں اور کتب میں کلام خدا نہ  
 امر ہے نہ نہی نہ خبر ہے نہ انشاء نہ فحش  
 ہے نہ آواز بلکہ حروف میں جو ادا ہوا ہے  
 اُسکے مطلب کا نام کلام ہے جسے  
 وہ حضرات کلام نفسی کہتے ہیں۔

خدا کی صفات میں اُسکی ذات کے متعارف  
 ہیں جو ذات میں قائم ہوئی ہیں۔

کلام خدا حروف اور الفاظ کا مجموعہ ہے  
 کہ خداوند عالم اپنی قدرت کاملہ سے  
 جس چیز میں چاہتا ہے خلق فرماتا ہے  
 اور خدا کا کلام حادث ہوا اور مستقر آن  
 حروف و الفاظ کے مجموعے کا نام ہے  
 جو عالم میں موجود ہے اور جسکی ابتدا  
 بسم اللہ سے ہے اور ختم اسکا سو فوائد ہے  
 صفات خدا صین ذات الہی ہیں۔



## اہلسنت کا عقیدہ

خدا کا دیدار حق ہے بند فکری تکلیفیں  
خدا کو دیکھ سکتی ہیں اور بروز قیامت  
مومنین اسکی زیارت اور دیدار کا شرف  
حاصل کریں گے۔

گناہگار شخص نبی ہو سکتا اور وہ سہو  
گناہ بالاتفاق ہمیشہ کر سکتا ہے۔  
اشاعرہ کہتے ہیں کہ بعثت سے پہلے  
صغیرہ کبیرہ عمدہ سہو ہر قسم کا گناہ  
کر سکتا ہے اور بغض کہتے ہیں کہ علاوہ  
معجزات کے اور باتوں میں گناہگار  
ہونا مضائقہ نہیں۔

جناب سالنامہ کے والد حضرت عبد اللہ اور  
دادا عبد المطلب کو کافر جانتے ہیں اور حضرت  
کو ابھی انشاء اللہ کے کفر کا اعتقاد رکھتے ہیں  
نبی کے بعد خلیفہ کی عفت کو کوئی ضرورت  
نہیں ہے

## اہل تشیع کا عقیدہ

خدا کسی کے دیکھنے میں نہیں آ سکتا  
اور اسکا دیکھنا محال ہے اور جن اشیا  
کو کوئی آنکھ دیکھ سکتی ہے خدا ان  
سب بالاتر اور منزہ ہے اسکو نہ  
دنیا میں کوئی دیکھ سکتا ہے آخرت میں  
نبی اول عمر سے آخر عمر تک ہر قسم کے  
گناہ سے معصوم ہوتا ہے نہ صغیرہ  
گناہ اس سے صادر ہوتا ہے نہ کبیرہ  
نہ عمدہ نہ سہو نہ بعثت سے پہلے  
نہ بعثت کے بعد۔

حضرت کے مان باپ اور کل آبا و اجداد  
مومن اور موصد تھے حضرت کی کسی  
پشت میں کوئی کافر نہیں ہوا۔  
نبی کے بعد عقلاً امام اور خلیفہ کا ہونا  
جو حافظ شریعت ہو واجب ہے  
اور زمین کبھی حجت خدا سے خالی نہیں رہتی

## اہلسنت کا عقیدہ

نبی کو بعد خلیفہ مقرر کر لینا امت کا کام ہے  
خدا کے مقرر کیے ہوئے خلیفہ میں فساد  
کا اندیشہ خیال کرتے ہیں۔

امام اور خلیفہ رسول گناہگار بھی ہو سکتا  
ہے۔ فاسق اور ظالم ہونے سے منصب  
خلافت کی قابلیت نہیں جاسکتی۔  
اس امت میں کوئی معصوم نہیں فقط  
رسول خدا بعض گناہوں سے بعض  
اوقات میں معصوم ہیں۔

خلیفہ رسول مجتہد ہوتا ہے

امام اور خلیفہ اپنی رعیت سے بہتر  
ہو سکتا ہے اور علم و کمال اور مرتبہ

## اہل تشیع کا عقیدہ

رسول کا خلیفہ مقرر کرنا خدا کا کام ہے  
اور خدا پر واجب ہے کہ وہ خود رسول  
کا خلیفہ مقرر فرمائے اور جس کو اس منصب کے  
لائق سمجھے اس کو منتخب کرے اور لا یموت  
کہ وہ خلیفہ خدا اور رسول دونوں کی  
طرف سے منصوص ہو۔

امام اور خلیفہ سطح معصوم ہونا چاہیے  
جس طرح نبی معصوم ہوتا ہے۔ فاسق  
اور ظالم ہرگز خلیفہ نہیں ہو سکتا۔  
اس امت میں چودہ معصوم ہیں ایک  
رسول خدا اور بارہ امام اور ایک  
رسول خدا کی صاحبزادی جناب  
فاطمہ زہرا صلوٰۃ اللہ علیہا۔

اجتہاد علماء کا مرتبہ ہے۔ امام اور خلیفہ  
کا علم خدا کا دیا ہوا اور علم لدنی ہوتا ہے  
اجتہاد سے انکی شان ارفع ہے۔

امام بالضرور ایسا ہونا چاہیے جیسے مثل  
نبی کے تمام امت سے تمام فضائل

اہل تشیع کا عقیدہ	اہل سنت کا عقیدہ
و کلمات میں فضل و اشرف ہو۔	و عزت میں امت اُس سے زیادہ
ایسا شخص ہرگز خلافت کے لائق نہیں ہے۔	ہو سکتی ہے۔
حضرت ابوطالب مسلمان اور مومن تھے	جو شخص کافر ہو چکا ہو وہ منصب
اور رسول خدا کے حامی و ناصر تھے	خلافت پاسکتا ہے
	حضرت علیؑ کے والد ابوطالب مسلمان
	نہ تھے۔

ان امور کے ملاحظہ کے بعد ہر صاحب عقل سمجھ سکتا ہے کہ اسلامی فرقوں میں کون سا فرقہ از روئے عقل راہِ مستقیم پر ہے اور کون سی راہ اختیار کرنے کے لائق ہے۔ اس سے زیادہ بیان کی ضرورت اس مقام پر نہیں ہے جسکو ضرورت ہو کتب مبسوطہ کی طرف رجوع کرے۔

یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ توحید اور نبوت اور معاد کے صحیح عقائد سے انسان مسلم کہا جاتا ہے اور جب اسکے ساتھ عدل اور امانت کا بھی اتوار دکھتا ہو تو اسوقت مومن کہا جائے گا۔

اسلام کے لیے علاوہ اعتقادات مذکورہ کے ضروریات اسلام کا اتوار بھی لازم ہے جسکا انکار باعث کفر ہو جاتا ہے منجملہ ضروریات اسلام نماز پنجگانہ کا وجوب ہے غسل جنابت و حیض و نفاس کا وجوب اور نماز میت اور دفن و غسل کا وجوب ہے۔ زکوٰۃ و روزہ ماہ رمضان کا وجوب ہے حج بیت

کا وجوب ہو۔ زنا و لواط اور شراب و خوامی کی حرمت ہو۔ کلب و خنزیر کے گوشت کی حرمت ہو۔ ظلم کی حرمت ہو اور قتل مومن و عظیم کی حرمت ہو۔ بیٹی مان بہن بھانجی بھینجی۔ خالہ۔ پھوپھی کے ساتھ نکاح کی حرمت ہو۔ عقوبت والدین کی حرمت ہو۔ ائمہ معصومین کی محبت و تعظیم و معراج جسمانی کا اقرار ہو۔ اے غیر ذلک۔

اسی طرح مومن ہونے کے لیے ضروریات مذہب کا اقرار ضروری ہے جس کے انکار سے تشیع سے خروج ہو جاتا ہے۔ منحلہ اُنکے بارہ اماموں کی امامت کا اقرار۔ اُنکے اعلم و افضل ہونے کا اقرار۔ اُنکی اطاعت جب ہونے کا اقرار ہے۔ متعہ کی حلیت کا اعتقاد اور متعہ الحج کا اعتقاد ہے۔ دشمنان اہل بیت سے بیزاری ہے۔ قاتلان امام حسین علیہ السلام اور جس جس نے ائمہ معصومین میں سے کسی سے جنگ کی اُس سے بیزاری ہے۔ اذان میں حتی علی خیر العلل کہنا ہے۔ ائمہ کی عصمت کا اعتقاد ہے اور نبی و امام کے لیے اجتہاد جائز نہ ہونے کا اعتقاد ہے۔ اس بنا پر کہ علم اُنکا خدا داد ہوتا ہے۔ اے غیر ذلک۔

چند باتیں اسلام کا عقیدہ نہ ہونے سے تعلق رکھتی ہیں اور چند باتیں ایمان کا اعتقاد نہ ہونے سے۔

اسلام کے اصول کا اعتقاد نہ ہونے سے انسان نجس ہے دوسرے مسلمان سے اُسکا عقد صحیح نہیں۔ تیسرے مسلمان کی میراث اُسکو نہ ملے گی چوتھے مسلمان غلام و کنیز اُسکی ملک میں نہ آسکے گا۔ پانچویں اُسکا غسل

کفن نماز میت واجب نہ ہوگی۔ چھٹے اُسکے ہاتھ کا ذبح کیا ہوا جانور حلال نہ ہوگا۔ ساتویں حیوان کے جسم کا کوئی جزء جو اُسکے ہاتھ میں مچھول الحال ہو میت ہوگا۔ اور ایمان کے اصول کا اعتقاد نہ ہونے سے کوئی عبادت صحیح نہ ہوگی۔ حسن زکوٰۃ و فطرہ وغیرہ کا دنیا اسکو جائز نہ ہوگا۔ اے غیر ذلک۔

اصول دین میں بفت بد نہیں ہے ہر شخص پر واجب ہو کہ دلیل کے ساتھ اصول دین و عقائد حاصل کرے اور اسقدر کافی ہے کہ دل کو اطمینان حاصل ہو جائے اور ایسی حالت بروقت بلوغ اُسمین موجود ہونا چاہیے تاکہ وہ مسلمان یا مومن کہا جاسکے۔

### تمہ ارتداد کے بیان میں

اعتقادات اصول اسلام اور ضروریات اسلام کا زبان سے انکار کر دینا یا دل میں اُسکے خلاف کا اعتقاد کر لینا یا جو چیزیں شرعاً قابل احترام ہیں انکی توہین و تحقیر کرنا۔ یہ امور باعث ارتداد ہیں یعنی ایسا کرنے والا اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔

مرتد کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو کفر کے بعد اسلام لایا تھا اور مسلمان جانے کے بعد اُسے ایسا عمل کیا تو یہ مرتد ملی ہوگا۔ اسکا حکم یہ ہے کہ توبہ کی اس خواہش کی جائے گی اور اگر وہ تین دن میں توبہ کرے گا توبہ اسکی قبول ہوگی ورنہ قتل کر دیا جائے گا۔ دوسرے عقد اسکا ٹوٹ جائے گا لیکن

اگر عدہ کے زمانے میں توبہ کر لے گا تو پھر وہی زوجہ بغیر عقد جدید کے اُسکی زوجہ ہو جائے گی۔ تیسرے اُسکا مال اُسکے تصرف سے نکال لیا جائے گا اور مصارف ضروریہ تا زندگی دیے جائیں گے باقی ماندہ مسلمان وارثوں کو ملجائے گا اور اگر توبہ کر لے گا تو اُس کا مال پھر کچھ دیدیا جائے گا۔

دوسرا وہ شخص ہے جو صل میں مسلمان تھا اور اپنی بد بختی سے کافر ہو گیا اُسکو مرتد فطری کہتے ہیں۔ مرتد فطری کے احکام یہ ہیں۔ جسم اُسکے نہیں ہو جائے گا مثل اور کافرون کے۔ زوج اُسکی اُسپر حرام ہو جائے گی اور عدہ وفات رکھ کر دوسرا عقد کر سکے گی۔ تیسرے اُسکو امام یا نائب امام قتل کر دیگا اور اُسکا مال بجز وارث و ادحق و رشتہ ہو جائے گا۔ چوتھے اُس کا نکاح زن مسلمہ یا کافرہ کسی سے صحیح نہ ہوگا۔ پانچویں وہ اپنی صغیر اولاد کا ولی نہ رہے گا۔ اُسکا ذبیحہ میت ہوگا۔ غسل و نماز اُسپر جائز نہ ہوگی اور مسلمان کے قبرستان میں دفن جائز نہ ہوگا۔ اگر توبہ کرے تو اُسکی توبہ قبول نہ ہوگی لیکن انشاء اللہ اگر بصدق دل توبہ خالص کرے گا تو آخرت کے لیے ضرور قبول ہو جائے گی اور دنیا میں بھی اتنا فائدہ ہوگا کہ اگر قتل سے محفوظ رہ گیا تو جسم اُسکا پاک ہو جائے گا۔ اور زوجہ سے دوپہا جدید عقد کر سکے گا اور مسلمانوں کے احکام اُسپر جاری ہو جائیں گے۔ لیکن مال مسترد نہ ہوگا۔ ہاں ورثہ اگر خود دیدین تو اختیار ہے۔ خداوند عالم تمام مسلمانوں کو ارتداد سے محفوظ رکھے اور ہمیشہ ایمان پر ثابت قدم رکھے۔

## بہارِ جہان

یہ رسالہ نہایت عمدہ اور خوشنما طریقے سے سلیس عبارت

لکھا گیا ہے۔ عقائد حق کے ساتھ مطالب مفیدہ اور مضامین

سیدہ و شیریں ہے اور تمام احقر کی نظر سے گزرا ہے۔ یوں

چاہیے کہ اسے مطالعہ کریں اور اسکے مطالب سے مستفید ہوں

نجم حسنہ بٹہ













